

قد من الله على المؤمنين لأثبت فيهم رسولا من أنفسهم طوا عليهم له وركبتهم وعلّمهم الكتاب والحكمة

امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریر یا تمین موصوفیہ سے ماخوذ  
(۶۶۳ھ) الحدیث و آثار اور (۵۵۵) القحط و الضویہ پر مشتمل علوم و معارف کا گنج گواہ

# المختارات الرضویہ من الاحادیث النبویہ والآثار المرویہ

المعروف بہ

## جامع الاحادیث

جلد دوم

تقدیم و ترتیب: تخریج و ترجمہ

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی  
صدر المدرستین جامعہ نعیمیہ رضویہ بریلی شریف

مع افادات  
عظما  
امام احمد رضا  
حدیث بریلوی قدس سرہ

لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يطوعونهم ويعتصمون به ويؤمرونهم بالحكمة  
 امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریباً تین سو تصانیف سے ماخوذ (۳۶۶۳) احادیث  
 و آثار اور (۵۵۵) افادات رضویہ پر مشتمل علوم و معارف کا سنج گرانمایہ  
**المختارات الرضویہ من الاحادیث النبویہ والآثار المرویہ**  
 المعروف بہ

# جامع الاحادیث

مع افادات

WWW.NAFISEJAN.COM

مجدد اعظم امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ

جلد دہم

تقدیم، ترتیب، تخریج، ترجمہ

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی

صدر المدرسین جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

سلسلہ اشاعت.....

نام کتاب..... **جلد دہم**

اصلاح و نظر ثانی..... بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبدالمتنان صاحب قبلہ مبارک پوری

ترتیب و تخریج..... مولانا محمد حنیف خاں رضوی صدر المدرسین جامعہ نوریہ بریلی

شریف

پروف ریڈنگ..... مولانا عبدالسلام صاحب رضوی استاذ جامعہ نوریہ بریلی شریف

کمپوز ڈیسنگ..... محمد ارشد علی جیلانی جبل پوری۔ محمد تطہیر خاں بریلوی

تعداد..... (۱۰۰۰)

سن اشاعت..... ۱۴۲۲ ۲۰۰۱/۵

قیمت.....

ملنے کے پتے

۱۔ مرکز اہل سنت برکات رضا امام احمد رضا روڈ پور بندر گجرات

۲۔ کتب خانہ امجدیہ منیا محل جامع مسجد دہلی

۳۔ رضا دارالاشاعت آندوہار بریلی شریف

## سورة الشعراء

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۲۸) اتبثون بكل ریح آية تعثون۔☆

کیا ہر بلندی پر ایک نشان بناتے ہو راہ گیروں سے ہنسنے کو۔

(۱۲۹) ولتغنون مصانع لعلکم تغلدون۔☆

اور مضبوط محل چنتے ہوں اس امید پر کہ تم ہمیشہ رہو گے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ سیدنا عود علی نبینا الکریم وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنی قوم عاد سے فرمایا: اس آیت کریمہ میں بعض نے کہا راستوں میں مسافروں کیلئے بے حاجت بھی جگہ جگہ علامتیں قائم کرتے تھے۔

”ذکرہ فی الکبیر وتبعہ البیضاوی وابوالسعود والحمل قال فی الانوار (

آیۃ) علما للما رة (تعثون) بینا لها اذ کا نواہتدون بالنعوم فی اسفا رهم فلا یحتاجون الیها فا وردان لا نعوم بالنها ر وقد یحدث باللیل من الغیوم ما یستر النعوم واجاب فی العنایة بانهم لا یحتاجون الیها غالبا اذمر الغیم نا در لا سیما فی دہار العرب“

اس کو کبیر میں ذکر کیا اور اس کی پیروی بیضاوی، ابوالسعود اور حمل نے کی، الوار میں فرما

یا (آیہ) گزرنے والوں کیلئے نشانی

(تعثون) تم اسکی عمارت کا مذاق اڑاتے تھے۔ کیونکہ تمہارا کہنا تھا کہ ہم ستاروں سے ہدایت پاتے ہیں تو اس عمارت کی کیا ضرورت تھی اور یہ اعتراض کیا ہے کہ دن میں ستارے کیوں نہیں ہوتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ رات میں بادل کی وجہ سے ستارے نظر نہیں آتے ہیں، اس کا

جواب عتایہ میں یہ ہے کہ وہ بالعموم اس کے محتاج نہیں، کیونکہ بادل شاذ و نادر ہوتے ہیں خاص طور پر دیار عرب میں۔

اقول اولاً: لم یحب عن النہار روانما بہ اکثر الاسفار وثانیاً: ان سلم السندور فعمل ما یحتاج الیہ ولو احیاناً لا یعد عبثاً، قال مع انہ لو احتیج الیہا لم یحتاج الی ان یجعل فی کل ربع فان کثرتہا عبث “

اقول اولاً: دن میں واجب نہیں اور بیشک اکثر سفر اسی میں ہوتے ہیں۔

ثانیاً: اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ نادر ہوتا ہے تو ایسا کام جس کی کبھی کبھار ضرورت ہوتی ہو عبث شمار نہیں ہوتا، فرمایا مع اس کے کہ اگر اس کی حاجت ہے تو یہ حاجت نہیں کہ ہر چوتھائی میں کیا جائے کیونکہ اس کی کثرت عبث ہے۔

اقول: هذا منزع اخر فلا یرفع الا یراد عن القاضی قال وقال الفاضل

الیمنی ان اما کنہا المرتفعة تغنی عنہا فہی عبث “

یہ دوسرا منزع ہے مگر قاضی پر سے اعتراض کو دور نہیں کر سکتا ہے، فرمایا: فاضل یعنی کہتے ہیں کہ اس کے بلند مکانات اس سے بے نیاز کرتے ہیں تو وہ عبث ہے۔

اقول اولاً: ارتفاع الاماکن لا یبلغ بحیث یراہا القاصد من ای مکان

قصد وثانیاً: هو منزع ثالث وکلامنا فی کلام الانوار وبالجملة هو وجہ

زہف ولا اعلم له سند امن السلف ولقد احسن النیسا ہوری اذا منقطہ من تلخیص

الکبیر “

اقول: مکان اتنے بلند نہیں ہوتے کہ ہر دور دراز کا شخص انکو دیکھ لے۔

دوم: یہ تیسرا منزع ہے اور ہمارا کلام انوار کے کلام میں ہے اور خلاصہ یہ کہ یہ وجہ ٹھیک

نہیں ہے، اور میرے علم میں اس کی کوئی سند سلف سے نہیں ہے اور نیشاپوری نے اچھا کیا کہ اس کو تلخیص کبیر سے ساقط کر دیا۔

اقول: وتعبیری اذ قلت ینون من دون حاجۃ ایضا احسن من تعبیر الکبیر

من تبعہ کما تری “

میں نے جو تعبیر کی ہے کہ بلا حاجت بتاتے ہیں یہ بھی کبیر اور ان کے قبضین کی تعبیر سے



بہتر ہے جیسا کہ تو نے دیکھا۔

امام مجاہد و سعید بن جبیر نے فرمایا: جگہ جگہ کیوتروں کی کابکھیں بتاتے ہیں۔

رواہ عن الاول ابن جریر فی (آیۃ) وهو الفریابی وسعید بن منصور  
وابن ابی شیبۃ وعبد بن حمید و ابن المنذر و ابی حاتم فی (مصانع) وعزاه للثانی  
فی المعالم

پہلے سے ابن جریر نے روایت کی (آیۃ) میں اور وہ اور فریابی اور سعید بن منصور اور  
ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور منذر کے دونوں بیٹوں نے، اور ابو حاتم نے (مصانع) میں اور  
دوسرے کی طرف اس کو معالم میں منسوب کیا۔

ان دونوں تفسیروں پر یہ بحث بمعنی دوم ہوگا یعنی لغویہو۔ بعض نے کہا ہر جگہ اونچے  
اونچے محل تکبر و تفاخر کے لئے بتاتے۔

ذکرہ الکبیر ومن بعده وللفریابی و ابن حمید و جریر و المنذر و ابی حاتم  
عن محاهد و تتخلون مصانع قال قصور امشیدۃ و بنیانا مغلدا ولا بن جریر عنه  
قال آیۃ بنیان۔

کبیر نے ذکر کیا، ان کے بعد فریابی اور ابن حمید و جریر اور منذر اور ابی حاتم نے مجاہد  
سے، مکان بتاتے ہیں اونچے اونچے محل ہمیشہ رہنے والے، ابن جریر نے آیۃ بنیان کہا۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہوا جو راستے سیدنا ہو علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
طرف جاتے ان پر محل بنائے تھے کہ ان میں بیٹھ کر خدمت رسالت میں حاضر ہونے والوں سے  
تمسخر کرتے ”ذکرہ فی مفاتیح الغیب و رغائب الفرقان“ مفاتیح الغیب اور رقائب  
الفرقان میں اس کا ذکر کیا گیا۔ یا سراہ بتاتے ہیں ہر راہ گیر سے ہتے ”ذکرہ البغوی والبیضا  
وی وابو السعد و اقتصر علیہ الحلال ملتزما للاقتصار علی اصح اقوال“ (ذکر  
کیا بغوی اور بیضاوی اور ابوالسعود نے، اختصار کیا جلال نے، اختصار اقوال اصح میں لازم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/ ۷۵۱ تا ۷۵۳)

(۲۱۸) الذی یرک حین تقوم ☆

جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو۔

(۲۱۹) وتقلبک فی السجدين . ☆

اور نمازیوں میں تمہارے دورے دورے کو۔

(۲۲۰) انه هو السمیع العلیم . ☆

ہیگ وہی سنتا جانتا ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت ۲۱۹ میں حضور ﷺ کے آباء کرام کو ساجدین فرمایا جس سے ظاہر ہے کہ وہ

سب موحد مؤمن تھے، مندرجہ ذیل حدیث میں اسی مطلب کی وضاحت ہے)

عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لم يزل الله ينقلني من الاصلاب الطيبة الطاهرة مصفى

مهدبا، لا تشعب شعبتان الا كنت في غيرهما۔ وفي رواية، من اصلاب

الطاهرين الى ارحام الطاهرات۔ وفي رواية من الاصلاب الكريمة و الارحام

الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہمیشہ اللہ تعالیٰ مجھے پاک ستھری پشتوں میں نقل فرماتا رہا صاف ستھرا

آراستہ، جب دو شاخیں پیدا ہوتیں میں بہتر شاخ میں تھا۔ ایک روایت میں ہے، میں ہمیشہ

پاک مردوں کی پشتوں سے پاک بیٹیوں کے پیٹوں میں نقل ہوتا رہا۔ ایک روایت میں یوں

ہے کہ ہمیشہ اللہ عزوجل مجھے کرم والی پشتوں اور طہارت والے ہلکوں میں نقل فرماتا رہا

یہاں تک کہ مجھے میرے ماں باپ سے پیدا کیا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تو ضرور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آباء کرام طاہرین و امہات

کرائمہ طاہرات سب اہل ایمان و توحید ہوں کہ جس قرآن عظیم کسی کافر و کافرہ کے لئے کرم و

طہارت سے حصہ نہیں۔ یہ دلیل امام اجل فخر المکملین علامۃ الوری فخر الدین رازی رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے افادہ فرمائی، اور امام جلال الدین سیوطی اور علامہ محقق سنوی و علامہ تلمسانی شارح

شفا و امام ابن حجر مکی و علامہ محمد زرقانی شارح مواہب و غیر ہم اکابر نے اس کی تائید و تصویب کی۔

مذہب صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین حضرت سیدنا عبد اللہ اور حضرت سیدنا آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اہل توحید و اسلام و نجات تھے، بلکہ حضور کے آبا و اجداد حضرت عبد اللہ و آمنہ سے حضرت آدم و حوا تک مذہب ارجح میں سب اہل اسلام و توحید ہیں۔

”قال الله تعالى: الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور نمازوں میں تمہارے دورے کو۔

اس آئے کریمہ کی تفسیر میں سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور ایک نمازی سے دوسرے نمازی کی طرف منتقل ہوتا آیا۔ اور حدیث میں ہے کہ رب عزوجل نے نور اقدس کی نسبت فرمایا کہ اسے اصلا ب طیبہ و ارحام طابہ میں رکھوں اور رب عزوجل کبھی کسی کافر کو طیب و طاہر نہ فرمائے گا، ”انما المشرکون نجس“ بیشک مشرکین نجس ہیں۔ اس بارے میں ہمارا ایک خاص رسالہ ہے ”شمول الاسلام لاصول الرسول الکرام“ اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے خاص اس باب میں چھ رسالے لکھے۔ ”فشکر اللہ سعیه واجزل ثوابه“ (اللہ تعالیٰ ان کی کاوش قبول فرمائے اور انہیں اجر عظیم سے نوازے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۲۷۳)



## سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۳) اِنِّیْ وَجَدْتُ اَمْرَاةً تَمْلِكُهُمْ وَاَوْتِیْتُ مِنْ كُلِّ شَیْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ

عظیم۔ ☆

میں نے ایک عورت دیکھی کہ ان پر بادشاہی کر رہی ہے اور اسے ہر چیز میں سے ملا ہے اور اس کا بڑا تخت ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں (امراة تملکھم سے) بادشاہ کو رعایا کا مالک فرمایا، تو رعایہ کے آزاد و غلام سب اس کے مملوک ہوئے، مگر کوئی محبوبان خدا کو اپنا مالک اور اپنے آپ کو مملوک کہے وہابیہ کے دین میں مشرک ٹھہرے۔ (الامن والعلی ص ۸۸)

(۲۴) قَالَتْ اِنَّ الْمَلُوكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوْا اَعْزَٰةَ

اَہْلِهَا اِذْلَٰةً ۚ وَكَذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ۔ ☆

بولی بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں اسے تباہ کر دیتے ہیں اور اس کے عزت والوں کو ذلیل اور ایسا ہی کرتے ہیں۔

(۲۵) قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَمَا

یَشْعُرُوْنَ اِیَّٰنَ یُّبْعَثُوْنَ۔ ☆

تم فرماؤ غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمین میں ہیں مگر اللہ اور انہیں خبر نہیں کہ کب اٹھائے جائیں گے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس سے مراد وہی علم ذاتی و علم محیط ہے

خالص الاعتقاد۔ (۱۳ تا ۱۴)

(۸۰) انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا

مدبرین۔ ☆

پیشک تمہارے سنائے نہیں سنتے مردے اور نہ تمہارے سنائے بہرے پکار سنیں جب پھر میں پیٹھ دے کر۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

آیت کا صریح منطوق نفی السامع ہے نہ نفی السامع۔ پھر اسے محل نزاع (سامع موتی) سے کیا علاقہ۔ نظیر اس کی آیت کریمہ ”انک لا تہدی من احببت“ ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا ”ولکن اللہ یہدی من یشاء“ یعنی لوگوں کا ہدایت پانا نبی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے، یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا: ”ان اللہ یسمع من یشاء“ پیشک اللہ جسے چاہتا ہے سناتا ہے۔ وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔

مرقاۃ شرح مرقاۃ میں ہے:

”الآیۃ من قبیل انک لا تہدی من احببت ولكن الله یہدی من یشاء“

یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے: پیشک تم ہدایت نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے۔

جواب دوم: نفی السامع ہی مانو تو یہاں سے سامع قطعاً بمعنی سامع قبول و انقاع ہے۔ باپ اپنے حاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے: وہ میری نہیں سنتا، کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز نہیں جاتی، بلکہ صاف یہی کہ سنتا تو ہے، ماننا نہیں۔ اور سننے سے اسے نفع نہیں ہوتا، آیہ کریمہ میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انقاع ہی کا انقاع ہے نہ کہ اصل سامع کا، خود اسی آیہ کریمہ ”انک لا تسمع الموتی“ کے تحت میں ارشاد فرماتا ہے عزوجل:

”ان تسمع الا من یرو من بائنا فہم مسلمون“ تم نہیں سناتے مگر وہی جو

ہماری آجھوں پر یقین رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پر ظاہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت بھی زندگی دنیا ہے، مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سننے سے کچھ حاصل۔ قیامت کے دن بھی کافر ایمان لے آئیں گے، پھر اس سے کیا کام ”الآن وقد عصبت قبل“ کیا اب، جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے۔ تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو وعظ سے انتفاع نہیں، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ سمجھائے نہیں مانتے۔

علامہ طبری نے سیرت انسان العیون میں فرمایا:

السمع المعنی فی الآیۃ السماع النافع وقد اشار الی ذلک الحافظ الجلال السیوطی بقولہ ”آیت میں جس سننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے معنی میں ہے، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے:

”سماع الموتی کلام الحق قد جاءت به عندنا الاثار فی الكتب

واية النفی معناها سماع هدی لا یقبلون ولا یصفون للادب“

مردوں کا کلام مخلوق سناحق ہے، اس سے متعلق ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔ اور آیت نفی کا معنی سماع ہدایت ہے یعنی وہ قبول نہیں کرتے اور ادب کی بات پر کان نہیں دھرتے۔

امام ابوالبرکات نسفی نے تفسیر مدارک استزیل میں زیر آیہ سورۃ فاطر فرمایا:

”شبه الکفار بالموتی حیث لا ینتفعون بمسموعهم“

کفاروں کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ سنتے ہیں اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔

مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

”النفی منصب علی نفی النفع لا علی مطلق السمع“

مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سنا نفع بخش نہیں ہوتا۔

جواب سوم: مانا کہ اصل سماع ہی حقیقی مگر کس سے، موتی سے، موتی کون ہیں؟ ابدان،

کہ روح تو کبھی مرنے ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعونہ

تعالیٰ آئیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ ”من فی القبور“ سے، یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں

کون ہے؟ جسم، کہ روحیں تو علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہا مقامات عز و اکرام میں ہیں، جس طرح ارواح کفار کجین یا ناریا چاہ وادی برہوت وغیرہا مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

”لا ندعی ان الموصوف بالموت موصوف بالسمع انما السماع بعد الموت لحی و هو الروح“

ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک ذی حیات کا کام ہے جو روح ہے۔

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں زیر کریمہ ”وما انت بمسمع من فی القبور“ فرماتے ہیں:

حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام طلیک کرو، وہ سنتے ہیں، بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ، نہیں سن سکتا۔

یہ تینوں جواب بتوفیق الوہاب قلم مطالعہ کلام علماء ذہن فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء دیکھیں ”کما سمعت ولله الحمد“ جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لئے حمد ہے۔ اور ابھی ائمہ و علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

”وفیما ذکرنا کفاۃ لمن الفی السمع و هو شہید ان اللہ یسمع من یشاء و یہدی الی صراط الحمید“

اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لئے جو کان لگائے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سناتا ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۷۰۰ تا ۷۰۳)



## سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۵) فجاءته اذانها تمشي على استحياء ر قالت ان ابى

يدعوك ليحزيك اجرماسقتيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص

قال لا تنف من دعوت من القوم الظالمين ☆

تو ان دونوں میں سے ایک اس کے پاس آئی شرم سے چلتی ہوئی بولی میرا باپ تمہیں بلاتا ہے کہ تمہیں مزدوری دے اس کی جو تم نے ہمارے جانوروں کو پانی پلایا ہے جب موسیٰ اس کے پاس آیا اور اسے باتیں کہہ سنائیں اس نے کہا ڈریے نہیں آپ بیچ گئے ظالموں سے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تمام اہل زبان کا اس پر اتفاق ہے کہ لفظ کے معنی حقیقی جب تک بن سکیں معنی مجازی مراد لینے کی کوئی سبیل نہیں۔ اور یہ واضح ہے کہ علی کو عندیہ باء یا مبالغہ کیلئے لینا اس کے معنی مجازی ہوں گے کہ اس کے معنی حقیقی تو لازم کرنے کے ہیں جیسا کہ اصول امام شمس الائمہ اور کشف امام بخاری میں ہے۔

اما علی فللا لزام باعتبار اصل الوضع۔ علی وضع کے اعتبار سے الزام کے لئے

ہے۔

تحریر امام ابن ہمام اور تقریب امام ابن امیر الحاج میں ہے:

وهو الذى الزوم هو معنى الحقيقى۔ لزوم علی علی کے معنی حقیقی ہیں۔

اور رضی شرح کافیہ میں ہے: منه سر علی اسم الله ای ملتزما۔ اس محاورہ سے ہے

اللہ کے نام پر سیر کروم یعنی اسکو لازم پکڑو۔

قرآن عظیم میں یہ لفظ اسی معنی میں وارد ہوا۔ ارشاد الہی ہے:

فجاءته احداً هماتمنى على استحياء اى ملازمة للحيا۔ ان دو عورتوں میں سے ایک شرم کرتی ہوئی آئی یعنی وہ شرم کو لازم کئے ہوئے تھیں۔

(شائم العنبر ۲۹۵-۲۹۶)

(۵۱) انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو

اعلم بالمهتدين۔ ☆

ہینک یہ نہیں کہ تم جسے اپنی طرف سے چاہو ہدایت کر دو ہاں اللہ ہدایت فرماتا ہے جسے چاہے اور وہ خوب جانتا ہے ہدایت والوں کو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت کریمہ ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی۔

معالم التنزیل میں ہے: نزلت فی ابی طالب۔

جلالین میں ہے: نزل فی حرمہ ﷺ علی ایمان عمہ ابی طالب۔

مدارک التنزیل میں ہے: قال الزجاج اجمع المفسرون انها نزلت فی ابی

طالب۔

کشاف زحشری و تفسیر کبیر میں ہے: قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت

فی ابی طالب۔

امام نووی شرح صحیح مسلم شریف کتاب الایمان میں فرماتے ہیں:

اجمع المفسرون علی انها نزلت فی ابی طالب و کذا نقل احماہم علی

هذا الزجاج وغیره۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے: لقوله تعالى فی حقه باتفاق المفسرين انك

لا تهدي من احببت۔

صحیح حدیث میں اس آیہ کریمہ کا سبب نزول یوں مذکور کہ جب حضور اقدس سید المرسلین

ﷺ نے ابو طالب سے مرتے وقت کلمہ پڑھنے کو ارشاد فرمایا صاف انکار کیا اور کہا مجھے قریش

عیب لگائیں گے کہ موت کی سختی سے گھبرا کر مسلمان ہو گیا اور نہ حضور کی خوشی کر دیتا۔ اس پر رب العزت جبارک و تعالیٰ نے آیہ کریمہ اتاری۔ یعنی اے حبیب تم اس کا غم نہ کرو تم اپنا منصب تبلیغ ادا کر چکے، ہدایت دینا اور دل میں نور ایمان پیدا کرنا یہ تمہارا فعل نہیں اللہ عزوجل کے اختیار ہے، اور اسے خوب معلوم ہے کہ کسے یہ دولت دے گا کسے محروم رکھے گا۔

صحیح مسلم شریف کتاب الایمان و جامع ترمذی کتاب التفسیر میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم لعمه وراد سلم في اخرى عند الموت ( قل لا اله الا الله اشهد لك بها يوم القيمة، قال لو لا ان تعيرني قرهش بقولون انما حملة على ذلك الحزاع لا قررت عنك فا نزل الله عزوجل انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء -

معالم و مدارک و بیضاوی و ارشد العنقل السلم و خازن و فتوحات المہدیہ و غیر ہا تفاسیر میں اسی حدیث کا حاصل اس آیت کے نیچے ذکر کیا۔

ایمان ابو طالب۔ (۹ تا ۱۰)

## سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۶۹) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ

المحسنين۔ ☆

اور جنہوں نے ہماری راہ میں کوشش کی ضرور ہم انہیں اپنے راستے دکھا دیں گے اور  
پیشک اللہ نیکوں کے ساتھ ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر حکیم سے بڑھ کر حکیم ہیں، ان کی رعایا  
میں ہر قسم کے لوگ ہیں، ایک وہ عالی ہمت کہ اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ  
و رسول کے لئے یاد کریں اپنی کوئی منفعت دنیوی تو دنیوی آخروی بھی مقصود نہ رکھیں یہ خالص  
مخلص بندے ہیں جن کی بندگی میں کسی ذاتی غرض کی آمیزش نہیں، ان کے لئے وصل ذات ہے  
جن کو فرمایا: ”وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا“ جو ہماری یاد میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم  
یقیناً ان کے لئے اپنے تمام راستے کھول دیتے ہیں۔

دوسرے وہ جن کو کسی طمع کی چاشنی ابھارے مگر نفع فانی کے گرویدہ نہیں، باقی کی تلاش  
ہے قرآن و حدیث میں نعیم جنت کے بیان ان کی نظیر سے ہیں جن کو (اس آیت میں بیان)  
فرمایا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶۴۴/۵)



# سورۃ الروم

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) غلبت الروم۔

رومی مغلوب ہوئے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

ان ابا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبل الهجرة حين انزل الله تعالى "الم غلبت الروم" قالت له قریش: ترون ان الروم تغلب قال: نعم مقال: هل لك ان تعاطرنا فمعا طرهم فاجبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: اذهب اليهم فزدني الخطر ففعل وغلبت الروم فارسا فاحذ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاجاره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القمار بعينه بين ابی بکر ومشرکی مکة وکانت مکة دار شرك لان ما لهم انما يحرم على المسلم اذا كان بطريق الغدر فاذا لم ياخذ غدرأ فبأى طريق ياخذ حل بعد کونه برضا بعلاف المستأمن منهم عندنا لان ما له صار معطورا بالا ما ن فاذا اخذه بغير الطريق المشروع يكون غدرالا انه لا يخفى انه انما يقتضى حل مبا شره العقد اذا كانت الربا دة بنا لها المسلم وقد التزم الا صحاب في الدرس ان مرادهم من حل الربا والقمار اذا حصلت الزيادة للمسلم الى العتوان كان اطلاق الجواب خلا فيه والله سبحانه وتعالى اعلم۔

فتاویٰ رضویہ قدیم (۲/۹-۲۹۳)

(۲۱) ومن آیتہ ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسکنوا اليها

وجعل بینکم مودةً ورحمةً فان فی ذلک لآیت لقوم یتفکرون۔ ☆

اور اس کی نشاندہی سے ہے کہ تمہارے لئے تمہاری ہی جنس سے جوڑے بنائے کہ ان سے آرام پاؤ اور تمہارے آپس میں محبت اور رحمت رکھی بیشک اس میں نشانیاں ہیں دھیان کرنے والوں کے لئے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

زوجیت وہ عظیم رشتہ ہے کہ خواہی نخواستہ ہا ہم انس و محبت والفت پیدا کرتا ہے۔

عن محمد بن عبد اللہ جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان لزوج من المرأة لشعبة ماہی لشیء۔

حضرت محمد بن عبد اللہ جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہاں بیوی کے درمیان اتنی محبت ہوتی ہے جو دوسرے کسی سے نہیں

ہوتی۔

فتاویٰ رضویہ ۲۶۵/۵

(۳۱) مذیبین الیہ والتقوا و اقیموا الصلوة ولا تکونوا من المشرکین

☆۔

اس کی طرف رجوع لاتے ہوئے اور اس سے ڈرو اور نماز قائم رکھو اور مشرکوں سے نہ

ہو۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بلاشبہ صد ہا صحابہ کرام و تابعین عظام و مجتہدین اعظام و ائمہ اسلام علیہم الرضوان کا یہی

مذہب ہے کہ قصد اُتارک صلاۃ کافر ہے اور یہی متعدد صحیح حدیثوں میں منصوص اور خود قرآن

کریم کی اس آیت سے مستفاد۔

زمانہ سلف صالح خصوصاً صدر اول کے مناسب یہی حکم تھا، اس زمانہ میں ترک نماز

علامت کفر تھا کہ واقع نہ ہوتا تھا مگر کافر سے، جیسے اب زمانہ ہائے غنا یا تشدد لگا تا علامت کفر ہے،

جب وہ زمانہ خیز گزر گیا اور لوگوں میں تھا دن آ یہ وہ علامت ہونا چاہتا رہا اور اصل حکم نے عود کیا

کہ ترک نماز فی نفسہ کفر نہیں جب تک اسے ہلکایا حلال نہ جانے یا فریضہ نماز سے منکر نہ ہو،

یہی مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے۔

خفی کہ ظنی طور پر اس کے خلاف کا معتقد ہونا ظنی ضرور ہے کہ اب یہ حکم خلاف تحقیق و ثبات منقول ہے مگر وہ اس کے سبب نہ معاذ اللہ گمراہ ٹھہرے گا نہ حقیقت سے خارج کہ مسئلہ فقہی نہیں اور اکابر صحابہ و ائمہ کے موافق ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ جلد ۵/ ۱۱۹)

(۳۹) وَمَا اتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ☆  
اور تم جو چیز زیادہ لینے کو دو کہ دینے والے کے مال پر بڑھیں تو وہ اللہ کے یہاں نہ بڑھے گی اور جو تم خیرات دو اللہ کی رضا چاہتے ہوئے تو انہیں کے دوئے ہیں۔  
(۴۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

السم تر الى الرجل يقول لمرجل لا حولك فيعطيه فهذا لا يربوا عند الله  
لانہ يعطيه لغير الله ليشري ماله

کیا تو نے نہ دیکھا کہ ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے میں تجھے مالدار کروں گا پھر اسے دیتا ہے تو دینا خدا کے یہاں نہ بڑھے گا کہ اس نے غیر خدا کے لئے صرف اس نیت سے دیا کہ اس کا مال بڑھا دوں۔

امام ابراہیم نخعی فرماتے ہیں:

كان هذا في الحاحلية يعطى احدهم ذالقرابة المال يكثره ماله  
یہ زمانہ جاہلیت میں تھا، اپنے عزیز کا مال بڑھانے کو اسے مال دیا کرتے۔

رواہما ابن جریر۔

دیکھو فعل فی نفسہ مثر ثمرۃ شرعیہ ہونے کا صالح فائدہ شرعیہ یعنی صلہ رحم و مواسات پر مشتمل تھا جبکہ اس نے اس کا قصد نہ کیا بے ثمر رہا تو حاصل یہ ٹھہرا کہ دفع عیث کو فائدہ معتد بہا بنظر فعل معلومہ مقصودہ للفاعل درکار ہے، ان تفاسیر کا وہی مآل ہوا جو (۱۰ و ۹) میں ملحوظ تھا مفردا مت راغب میں ہے: "لعب فلان اذا كان فعلة غیر قاصد بہ مقصداً محجاً" (جب کوئی اپنے فعل میں مقصد صحیح کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو کہا جاتا ہے، لعب فلان۔ ت)

سادسا: غرض وہی فائدہ مقصودہ ہے اور صحیح یہی ہے کہ معتد بہا ہو تو ۳ و ۵ بھی اسی

معنی کو ادا کر رہی ہیں اور غرض میں جبکہ قصد محفوظ ہے تو تعریف سوم و دہم واضح و اخصر تعریفات ہیں اور یہیں سے واضح ہوا کہ قول سمین و جمل "العيب الملعوب مالا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح" (عيب لعوب بے فائدہ جن میں غرض صحیح نہ ہو۔ ت)

سابعاً: ہم بیان کر آئے کہ فعل اختیاری بے غرض محض صادر نہ ہوگا تو جو بے غرض صحیح ہے ضرور بغرض صحیح ہے تو (۱ و ۳) کا مفاد واحد ہے اور اس تقدیر پر سفر کا مصداق افعال جنون ہوں گے۔

ثامناً: شرعی سے اگر مقبول شرع مراد لیں تو تو وہی حاصل غرض صحیح ہے کہ ہر غرض صحیح کو اگرچہ مطلب فی الشرع نہ ہو شرع قبول فرماتی ہے جبکہ اپنے اقویٰ سے معارض نہ ہو اور ہنگام معارضہ عدم قبول قبول فی نفسہ کا منافی نہیں جیسے حدیث آحاد و قیاس کہ بجائے خود حجت شرعیہ ہیں اور معارضہ کتاب کے وقت تا مقبول امام نسلی کا عدم غرض شرعی سے تعریف فرما کر تعلیل کراہت میں "لانه غیر مفید" (اس لئے کہ یہ غیر مفید ہے۔ ت) فرماتا اس کی طرف مشعر ہو سکتا ہے اس تقدیر پر (۲) اول اور (۴) سوم کی طرف عائد اور ظاہر ہوا کہ بارہ کی بارہ تعریفوں کا حاصل واحد۔

اقول: مگر غیر شرعی سے متبادر تر غرض مطلوب فی الشرع ہے اب یہ تخصیص بحسب مقام ہوگی کہ ان کا کلام عیب فی الصلوة میں ہے تو وہاں غرض مطلوب شرع ہی غرض صحیح ہے نہ غیر۔ آخر نہ دیکھا کہ متی سے بچانے کے لئے دامن اٹھانا غرض صحیح ہے اور نماز میں مکروہ کہ غرض مطلوب شرع نہیں اور پیشانی سے پسینہ پونچھنا یا ننگہ غرض مطلوب فی الشرع نہیں نماز میں بلا کراہت روا جبکہ ایذا دے اور شغل خاطر کا باعث ہو کہ اب اس کا ازالہ غرض مطلوب شرع ہو گیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/ ۷۳۳ تا ۷۳۴)

(۴۷) ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً الى قومهم فجاءوهم بالبينت

فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين۔ ☆

اور بیشک ہم نے تم سے پہلے کتنے رسول ان کی قوم کی طرف بھیجے تو وہ ان کے پاس کھلی نشانیاں لائے پھر ہم نے مجرموں سے بدلہ لیا اور ہمارے ذمہ کرم پر ہے مسلمانوں کی مدد فرمانا۔



## (۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”لا تزال طائفة من امتی ظاہرین عسی الحق لا یضرهم من ینزلهم ولا من یمالهم حتی یأتی امر اللہ وہم عسی ذلک غالباً“ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر غالب رہے گا، ان کی مخالفت اور رسوائی کرنے والا ان کو ضرر نہ پہنچائے گا حتیٰ کہ وہ گروہ اس کا حکم آنے تک اس پر غالب رہے گا۔

یہاں امر اللہ وہ وعدہ صادقہ ہے جس میں سلطان اسلام شہید ہوں گے اور روئے زمین پر اسلامی سلطنت کا نام نہ رہے گا، تمام دنیا میں نصاریٰ کی سلطنت ہوگی، اگر معاذ اللہ وہ وقت آگیا ہے جب تو کوئی چارہ کار نہیں، شدنی ہو کر رہے گی، مگر وہ چند ہی روز کے واسطے ہے، اسکے متصل ہی حضرت امام کا ظہور ہوگا، پھر سیدنا روح اللہ صلی مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام نزول اجلال فرمائیں گے اور کفر تمام دنیا سے کا فور ہوگا، تمام روئے زمین پر ملت ایک ملت اسلام ہوگی اور مذہب ایک مذہب اسلام المل ست ہوگا۔ غیب کا علم اللہ عزوجل کو ہے پھر اس کی عطا سے اس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو، مگر فقیر جہاں تک نظر کرتا ہے ابھی انشاء اللہ وہ وقت نہیں آیا، اگر ایسا ہے تو ضرور نصرت الہیہ نزول فرمائے گی اور کفار ملا عنہ اپنے کیفر کردار کو پہنچیں گے، بہر حال بندگی بچا رگی دعا کے سوا کیا چارہ ہے، وہی جو ہمارا رب ہے ہماری حالت زار پر رحم فرمائے اور اپنی نصرت اتارے، یعنی جھکے جو پہنچ گئے ہیں انہیں پر ”زلزلوا زلزالاً شدیداً“ خوب سختی سے جھنجھوڑے گئے۔ کو ختم فرما دے اور ”الا ان نصر اللہ قریب“ سن لو بیشک اللہ کی مدد قریب ہے۔ کی بشارت سنا دے۔ ”حسبنا اللہ ونعم الوکیل“۔

آپ پوچھتے ہیں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے، اس کا جواب میں کیا دے سکتا ہوں، اللہ عزوجل نے تو مسلمانوں کے جان و مال جنت کے عوض خریدے ہیں، ”ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة“ بیشک اللہ نے مسلمانوں کے جان و مال خرید لئے ہیں اس بدلے پر کہ ان کے لئے جنت ہے۔

مگر ہم ہیں کے بیچ دینے سے انکار اور دشمن کے خواستگار، ہندی مسلمانوں میں طاقت کہاں کہ وطن و مال و حیاں چھوڑ کر ہزاروں کوس دور جائیں اور میدان جنگ میں مسلمانوں کا

ساتھ دیں مگر مال تو دے سکتے ہیں، اس کی حالت بھی سب آنکھوں دیکھ رہے ہیں، وہاں مسلمانوں پر یہ کچھ گزر رہی ہے، یہاں وہی جلسے ہیں، وہی رنگ، وہی ٹھیکر وہی امنگ، وہی تماشے وہی غفلتیں، وہی فضول خرچیاں، ایک بات کی بھی کمی نہیں۔ ابھی ایک شخص نے ایک دنیاوی خوشی کے نام سے پچاس ہزار دیئے، ایک عورت نے ایک چھین و چٹان جرگہ کو پچاس ہزار دیئے، ایک رئیس نے ایک کالج کو ڈیڑھ لاکھ دیئے، اور یونیورسٹی کے لئے تو تیس لاکھ سے زائد جمع ہو گیا، ایک رات میں ہمارے اس مفلس شہر سے اس کے لئے چھبیس ہزار کا چندہ ہوا، بمبئی میں ایک کم درجے کے شخص نے صرف کوٹھری چھبیس ہزار روپے کی خریدی فقط اس لئے کہ اس کے وسیع مکان سکونت سے ملتی تھی، جسے میں بھی دیکھ آیا ہوں، اور مظلوم اسلام کی مدد کے لئے جو کچھ جوش دکھائے جا رہے ہیں آسمان سے بھی اونچے ہیں، اور جو اصلی کارروائی ہو رہی ہے زمین کی تہہ میں ہے، پھر کس بات کی امید کی جائے، بڑی بھرپور یہ نکالی ہے کہ یورپ کے مال کا بائیکاٹ ہو، میں اسے پسند نہیں کرتا، نہ ہرگز مسلمانوں کے حق میں کچھ نافع پاتا ہوں، اول تو یہ بھی کہنے کے الفاظ ہیں نہ اس پر اتفاق کریں گے، نہ ہرگز اس کو نبھائیں گے، اس عہد کے پہلے توڑنے والے جنٹلمین حضرات ہی ہوں گے جن کی گذر بغیر یورپین اشیاء کی نہیں، یہ تو سارا یورپ ہے، پہلے صرف انگلی کا بائیکاٹ ہوا تھا، اس پر کتنوں نے عمل کیا اور کتنوں نے نہا ہا، پھر اس سے یورپ کو ضرر بھی کتنا، اور ہو بھی تو کیا فائدہ کہ وہ سو ترکیبوں سے اس سے وہ گنا ضرر پہنچا سکتے ہیں، لہذا ضرر رسانی کا ارادہ صرف وہی مثل ہے کہ کمزور اور پٹنے کی نشانی، بہتر ہے کہ مسلمان اپنی سلامت روی پر قائم رہیں، کسی شریعہ کی چال نہ سیکھیں، اپنے اوپر مفت کی بدگمانی کا موقع نہ دیں، ہاں اپنی حالت سنبھالنا چاہئے ہیں تو ان لڑائیوں ہی پر کیا موقوف تھا، ویسے ہی چاہئے تھا کہ:

اولاً: باستثناء ان محدود باتوں کے جن میں حکومت کی دست اندازی ہو اپنے تمام معاملات اپنے ہاتھ میں لیتے، اپنے سب مقدمات اپنے آپ فیصل کرتے، یہ کروڑوں روپے جو اسٹامپ و وکالت میں گھسے جاتے ہیں گھر کے گھر تباہ ہو گئے اور ہوئے جاتے ہیں محفوظ رہتے۔

ثانیاً: اپنی قوم کے سوا کسی سے کچھ نہ خریدتے کہ گھر کا نفع گھر ہی میں رہتا، اپنی حرفت

و تجارت کو ترقی دیتے کہ کسی چیز میں کسی دوسری قوم کے محتاج نہ رہے، یہ نہ ہوتا کہ یورپ و امریکہ والے چھٹانک بھرتا ہوا معاشی کی گھڑنت کر کے گھڑی وغیرہ نام رکھ کر آپ کو دے جائیں اور اس کے بدلے پاؤ بھر چاندی آپ سے لے جائیں۔

حالت: بمبئی، کلکتہ، رنگون، مدارس، حیدرآباد وغیرہ کے تو مگر مسلمان اپنے بھائی مسلمانوں کے لئے ہینک کھولتے، سود شرع نے حرام قطعی فرمایا ہے، مگر اور سو طریقے نفع لینے کے حلال فرمائے ہیں جن کا بیان کتب فقہ میں مفصل ہے اور اس کا ایک نہایت آسان طریقہ کتاب کفیل الفقہ الغاہم میں چھپ چکا ہے، ان جائز طریقوں پر بھی نفع لیتے کہ انہیں بھی فائدہ پہنچتا اور ان کے بھائیوں کی بھی حاجت برآتی اور آئے دن جو مسلمانوں کی جائیدادیں بیویوں کی نذر ہو چلی ہیں ان سے بھی محفوظ رہتے، اگر بیویوں کی جائیداد ہی لی جاتی مسلمان ہی کے پاس رہتی تو یہ تو یہ ہوتا کہ مسلمان ننگے اور بنے چنگے۔

رابعاً: سب سے زیادہ اہم، سب کی جان، سب کی اصل اعظم وہ دین متین تھا جس کی رسی مضبوط تھامنے نے انگوں کو ان مدارج عالیہ پر پہنچایا، چاروں ملک عالم میں ان کی ہیبت کا سکھ بٹھایا، نان شبینہ کے محتاجوں کو بلند تاجوں کا مالک بنایا، اور اسی کے چھوڑنے نے پچھلوں کو یوں چاہ ڈلت میں گرایا ”فاننا لله وانا اليه راجعون“ ہولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴۲/۱۵ تا ۱۳۵)

(۵۱) ولئن ارسلنا ریحاً فراوہ مصفراً لظلموا من بعده یکفرون۔ ☆  
اور اگر ہم کوئی ہوا بھیجیں جس سے وہ کھیتی کو زرد دیکھیں تو ضرور اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں۔

(۵۲) فانک لاتسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا

مدبرین۔ ☆

اس لئے کہ تم مردوں کو نہیں سناؤ اور نہ بہروں کا پکارنا سناؤ جب وہ پیٹھ دیکر پھریں۔

(۵۳) وما انت بهذا العمی عن ضلالتهم ان تسمع الامن یؤمن

بایتنا فہم مسلمون۔ ☆

اور نہ تم اندھوں کو انکی گمراہی سے راہ پر لاؤ تو تم اسی کو سناتے ہو جو ہماری آنکھوں پر

ایمان لائے تو وہ گردن رکھے ہوئے ہیں۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی اس طرح ”انک لا تسمع المونی“ سے آخر تک سورۃ نمل میں ہے:

سورۃ قاطر میں:

انما تنذر الذین یخشون ربهم بالعب و اقاموا الصلوٰۃ و من تزکی فانما  
یتزکی لنفسه و الی اللہ المصیر و ما یمتوی الا عمی و البصیر و لا الظلمات و لا  
النور و لا الظل و لا الحرور و ما یمتوی الاحیاء و لا الاموات ط ان اللہ یمسح من  
یشاء ط و ما انت بمسمع من فی القبور ان انت الا نذیر“

بیشک تمہارا سنا نا ان ہی کو کام دیتا ہے جو اپنے رب سے بے دیکھے ڈریں اور نماز قائم  
کریں، اور جو ستر اپنے تو وہ اپنے نفع ہی کے لئے ستر اہوگا اور اللہ ہی کی طرف پلٹتا ہے، اور  
برابر نہیں تاویٹا اور پٹتا، نہ ہی تاریکیاں اور روشنی، نہ ہی سایہ اور تیز دھوپ، اور برابر نہیں زندے  
اور مردے۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے، اور تم انہیں سنانے والے نہیں جو قبروں میں  
پڑے ہیں، تم تو صرف ڈر سنانے والے ہو۔

ایمان سے کہنا ان آیتوں میں یہی بیان ہے کہ کافروں کی لاشوں کو کیوں پکار رہے ہو،  
وہ مرنے کے بعد کیا سنیں گے۔

خامسا: قطع نظر اس سے کہ اگر اس واقعہ میں اس افادے کے لئے یہ کلام پاک اترتا تو  
فاطر والی آیت نمل و روم میں کی ایک کافی تھی، ”انک لا تسمع“ جدا اور ”ما انت بمسمع“  
الگ اترنے کی کیا حاجت تھی؟ نمل و روم کی دونوں آیتیں تو حرف بحرف ایک ہی ہیں صرف  
زیادت کا فرق ہے، اس کے کیا معنی تھے کہ جبریل اس واقعہ پر انکار کے لئے ایک بار ”انک  
لا تسمع“ آخر تک سناتے پھر اسی وقت ”فانک لا تسمع“ آخر تک سناتے۔ لاجرم ان  
میں کی ایک کسی دلیل سے اپنے محل سورت سے جدا نہیں ہو سکتی، اور جب مکہ معظمہ میں پیش  
ہجرت انکار اتر چکا تھا تو اب سیدنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس پر قسم اصرار کیا احتمال رکھتا تھا  
سادسا: ظاہر حس و عقل بالبداہت جسم میت کے معطل و بے حس ہونے پر شاہد ہے،  
اگر کسی وقت اس کا مدرک ہونا ثابت ہو تو یہ قطعاً امور غیبیہ سے ہے۔ اب سیدنا صلی اللہ تعالیٰ



علیہ وسلم کا قسم کھا کر اس غیب پر حکم فرمانا پھر قرآن کریم کا معاذ اللہ اس کے خلاف پر آنا دو صورتوں کے سوا ممکن نہیں، یا تو اولاً عیاذاً باللہ حضور پر نور صلوات اللہ وسلامہ علیہ نے رجحان بالغیب کلام فرمادیا، یا اپنی طرف سے غیب پر حکم لگایا تھا، یا یوں کہ اول اسی طرف سے خبر غیب معاذ اللہ خلاف واقع آئی، پھر اس کا رد اتر، تمہارا ایمان دونوں میں سے جسے قبول کرے مانو

سابعاً: اگر بفرض غلط یہ روایت غریبہ خالصہ صحیح بھی ہو تو قطعاً یقیناً حکماً جزماً آیات مذکور

آیت کریمہ ”فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى“ تو انہیں تم نے قتل نہ کیا بلکہ اللہ نے ان کو قتل کیا۔ اور تم نے نکلیاں نہ پھینکیں جب پھینکیں لیکن اللہ نے پھینکیں۔ کے باب سے ہیں جن میں معاذ اللہ ہرگز اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی قسم پر رد و انکار نہیں بلکہ یوں ارشاد ہوتا ہے کہ یہ جو اجسام مردہ تمہارا کلام سن رہے ہیں یہ تم نے انہیں نہ سنایا بلکہ خدا نے سنایا ”ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في القبور“ یہ اسی کی قدرت سے ہوا کہ ان خالی بدنوں میں روح نے عود کیا جس کے آتے ہی گئے ہوئے ہوش و حواس بدن کے پھر درست ہو گئے۔ اب یہ روایت بھی ہماری دلیل ہے، اور تقبیہی ملا کے فہم خوار و ذلیل ”والحمد لله الهادي الى سواء السبيل“ اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔

خبر بات دور پہنچی اور اب صاحب تفہیم داخل من فی القبور تو سماع قبول سے قطعاً مبہور، لہذا اصل سخن کی طرف متان گردانی کیجئے۔ کلام مشائخ دوبارہ اجسام موقی ہونے پر شواہد و اسانید میں یہ تین امور بالائی کافی و دوائی تھے مگر خود نفس مسئلہ میں انہیں علمائے کرام کے کلام دیگر اباحت مقام اور ان کے رد و احکام و نقص و ایمام یک زبان اس معنی پر شہود عدول تو قبول واجب اور عدول مخدول۔

مثلاً:

دلیل: ۴۔ بحث دیکھئے کا ہے کی ہے ایمان کی۔ اور باجماع حنفیہ و تصریحات علمائے مذکورین وغیرہم ان کا جہنی عرف اور عرف میں انسان وزید و آن و تو سب کا مورد بدن تو قسم اسی پر صادق اور داوری و چالشگری اسی سے متعلق۔

دلیل: ۵۔ پر ظاہر کہ اول تا آخر ان کا کلام موت میں ہے، اور میت نہیں مگر بدن، خود

اسی کافی شرح وافی میں اسی بحث ایمان میں فرمایا: ”الروح لا يموت لكنه زال عن قالب فلان والله تعالى قادر على اعادته“ یعنی روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا ہوگئی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے دوبارہ بدن میں لے آئے۔

دلیل: ۶۔ ساتھ ہی دلائل میں صاف تحریر فرماتے ہیں کہ جس میت میں ان کا کلام ہے وہ وہی ہے جسے ادراک نہیں، جسے فہم نہیں، جسے درد نہیں پہنچتا، جو بے حس ہے۔ کتب خمسہ مستندہ مائتہ مسائل میں ہے:

”واللفظ للسرور، الكلام للافهام فلا يتحقق في الميت“ اور الفاظ سرور الحقائق شرح کنز الدقائق للنعني کے ہیں: کلام سمجھانے کے لئے ہوتا ہے تو میت کے حق میں ثابت نہ ہوگا۔

فتح القدیر میں ہے: ”والموت هنا فيه“ اور موت اس کے منافی ہے۔ اسی مستخلص الحقائق میں یہ معیت ہدایہ ہے:

”من قال ان ضربتك فبعدى حرفه هو على الضرب في الحياة“ قلوب مات ثم ضرب لا يحسن لان الضرب اسم لفعل موكم يتصل بالبدن و الا يلام لا يتحقق في الميت“

کسی نے کہا اگر میں نے تجھے مارا تو میرا غلام آزاد ہے، یہ قسم زندگی کے اندر مارنے پر محمول ہوگی، اگر اس کے مرجانے کے بعد مارا تو حادثہ نہ ہوتا، اس لئے کہ مارنا بدن سے متعلق الم رساں کام کا نام ہے اور الم رسائی میت کے حق میں تحقق نہیں۔ اسی فتح القدیر میں ہے:

”لا يتحقق في الميت لانه لا يحس“ میت کے حق میں تحقق نہیں، اس لئے کہ وہ احساس نہیں رکھتا۔

اسی مائتہ مسائل میں یعنی شرح کنز سے ہے:

”الضرب ايقاع الالم وبعد الموت لا يتصور“ ضرب کا معنی تکلیف پہنچانا اور بعد موت یہ متصور نہیں۔

تو قطعاً ثابت وہ بدن ہی میں اطلاق کر رہے ہیں کہ وہی ایسا میت ہے جسے نہ حس رہتا

ہے نہ ادراک، بخلاف روح کہ اس کے ادراکات قطعاً باقی ہیں، خود یہی امام نسفی عمدۃ الکلام میں فرما چکے: ”الروح لا يتغير بالموت“ روح موت سے متغیر نہیں ہوتی۔

دلیل: ۷۔ پھر جب اس تقریر پر شبہ وارد ہوا کہ جب حس نہیں، ادراک نہیں، تاہم نہیں، تو عذاب قبر کیسا؟ تو ان سب حضرات نے یہی جواب دیا کہ معاذ اللہ جس کے اوپر عذاب قبر ہوتا ہے اسے قبر میں ایک گونہ حیات دی جاتی ہے جس سے الم پہنچنے کے قابل ہو جاتا ہے، اسی مائتہ مسائل یعنی سے بعد عبارت مذکورہ ہے:

”ومن يعذب في القبر هو وضع فيه الحياة على الصحيح“ جسے قبر میں عذاب دیا جاتا ہے صحیح قول یہ ہے کہ اس میں زندگی پیدا کر دی جاتی ہے۔  
اسی میں کافی سے ہے:

”عند العامة هو وضع فيه الحياة بقدر ما يتألم لا الحياة المطلقة، وقبل هو وضع فيه الحياة من كل وجه“

جمہور کے نزدیک اس میں اس قدر زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ اسے الم کا احساس ہو، حیات مطلقہ نہیں رکھی جاتی ہے۔ اور کہا گیا اس میں پورے طور پر زندگی رکھ دی جاتی ہے۔  
مستخلص میں بعد عبارت مسطورہ ہے:

”وعذاب القبر هو وضع حياة جديدة فيه وهو قول عامة العلماء  
خلافًا لابی الحسن الصالحی فان عنده يعذب الميت من غير حياته“

عذاب قبر بدن میں ایک نئی زندگی رکھنے سے ہوتا ہے، اسی پر عامہ علماء ہیں بخلاف ابو الحسن صالحی کے، اس کے نزدیک بغیر زندگی کے میت کو عذاب ہوتا ہے۔

اور بالیقین یہ شان بدن ہی کی ہے کہ اسے موت عارض ہوتی اور اس کا حس و ادراک باطل کرتی، پھر معاذ اللہ تعذیب کے لئے ایک گونہ حیات دی جاتی ہے اور وہ بھی کاملہ نہیں ہوتی بخلاف روح کے اس کی حیات مستمرہ ہے، امام ابن الہمام نے اس مضمون کو خوب صاف فرما دیا، بعد عبارت حریرہ لکھتے ہیں:

”فی قبره تو وضع فيه الحياة بقدر ما يحس بالألم، حتى لو كان متفرق  
الاجزاء بحوث لا يتميز الاجزاء بل هي مختلطة بالتراب فعذب جعلت الحياة

فی تلك الاجزاء التي لا ياخذها البصرو ان الله على ذلك لقدير الخ وقد تقدم تا ما  
فی المقدمة الثالثة۔

اس لئے کہ اس میں احساس نہیں، اسی لیے حق یہ ہے کہ جس مردے کو قبر میں عذاب دیا  
جاتا ہے اس کے اندر اتنی زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ وہ الم کا احساس کرے، یہاں تک کہ اگر اس  
کے اجزاء اس طرح بکھر گئے ہاں اتم اتمیاء نہ رہا بلکہ مٹی میں خلط ملط ہو گئے پھر اسے عذاب دیا گیا  
تو ان ہی اجزاء میں زندگی رکھ دی جاتی ہے جو نظر نہیں آتے۔ اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس پر ضرور قہر  
در ہے الخ۔

اب ذرا آنکھ کھول کر دیکھئے وہ کسے میت کہہ رہے تھے، کس کی طرف اعادۂ حیات بقدر  
احساس الم مانا، کس کے اجزاء متفرق ہو گئے، کس کے اجزاء اجٹنے ہاں یک ہوئے کہ نظر کام نہیں  
کرتی۔ ہاں وہ کیا جس کے اجزاء مٹی میں مل گئے، کیا وہ روح پاک ہے، حاشا یہی بدن تو وہ  
خاک ہے، تو آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ اسی مردہ حقیقی میں علماء کا کلام ہے، اسی کی نسبت  
انکار سماع والفہام ہے ”ولله الحجة السامية“ اور اللہ ہی کے لئے بلند حجت ہے۔

دلیل: ۸۔ نہیں کتب کریمہ ”وما انت بمسمع من فی القبور“ سے استدلال کیا  
اور پر ظاہر کہ ”من فی القبور“ نہیں مگر بدن۔ خود صاحب تفہیم المسائل نے اسی بحث میں  
براہ بد قسمتی خود انہیں امام عینی شارح کنز کی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری سے نقل کیا:

”فان قلت بعد فراغ الملکین من السؤال ما یكون المیت قلت ان کان  
سعیدا کان روحہ فی الحنة وان کان شقیافنی سحیج علی صخرة فی الارض  
السابعة۔“

یعنی بعد سوال نکیرین سعید کی روح جنت میں رہتی ہے اور شقی کی سحین میں، ساتویں  
زمین کی ایک چٹان پر۔

تو قبر میں نہیں مگر بدن، اسی سے آیت نفی سماع فرماتی ہے، اور اسی سے یہ علماء نفی سماع  
دلیل: ۹۔ نیز یہ سب علماء قول ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دلیل لائے،  
اور انشاء اللہ القریب الحیج عنقریب روشن ہوتا ہے کہ ام المؤمنین صرف سماع جسمانی کی منکر  
ہیں اور اک روحانی کی مثبت و مقرر۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۹۷۸۴۸۸)

سورة لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۰) خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَآلَتْ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تُمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ☆

اس نے آسمان بنائے بایسے ستونوں کے جو تمہیں نظر آئیں اور زمین میں ڈالے لنگر کہ تمہیں لے کر نہ کاٹے اور اس میں ہر قسم کے جالور پھیلائے اور ہم نے آسمان سے پانی اتارا تو زمین میں ہر شے جوڑا اگا۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عہد الرزاق و فریابی وسعید بن منصور اپنی اپنی سنفن اور عہد بن حمید و ابن جریر و ابن  
الہمد و ابن مردویہ و ابن ابی حاتم اپنی تفسیر اور ابو الشیخ کتاب الخطبہ اور حاکم باقادۃ صحیح  
مسند رک اور یحییٰ کتاب الاسماء اور خطیب تاریخ بغداد اور ضیائے مقدسی صحیح مختارہ میں عبد اللہ بن  
عہاس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

”قال ان اول شئى خلق الله القمم وكان عرشه على الماء فارفع بهار الماء ففتقت منه السموات ثم خلق النون فبسطت الارض عليه والارض على ظهر النون فاضطرب النون فما دامت الارض فاثبتت بها الجبال“

اللہ عزوجل نے ان مخلوقات میں سب سے پہلے قلم پیدا کیا اور اس سے قیامت تک کے تمام مقادیر لکھوائے اور عرش الہی پانی پر تھا، پانی سے بخارات اٹھے ان سے آسمان جدا جدا بنائے گئے، پھر مولیٰ عزوجل نے مچھلی پیدا کی اس پر زمین بچھائی، زمین پشت ماعی پر ہے مچھلی تڑپتی زمین جھونکے لینے لگی۔ اس پر پہاڑ بچھ کر جو مچھلی کر دی گئی۔ ”کَمَا قَالَ تَعَالَى: وَالْحَبَالُ

اوتاداً۔ وقال تعالى: والقي في الارض رساى ان تميد بكم۔ ” مگر یہ زلزلہ ساری زمین کو تھا۔ خاص خاص مواضع میں زلزلہ آتا دوسری جگہ نہ ہوتا اور جہاں ہوتا وہاں بھی شدت و مختلف میں مختلف ہوتا اس کا سبب وہ نہیں جو عوام بتاتے ہیں، سبب حقیقی تو وہی ارادۃ اللہ ہے، عالم اسباب میں باعث اصلی بندوں کے معاصی ” ما احصا بكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير “ تمہیں جو مصیبت پہنچتی ہے تمہارے ہاتھوں کی کمائیوں کا بدلہ ہے اور بہت کچھ معاف فرما دیتا ہے۔ اور وجہ وقوع کو قاف کے ریشہ کی حرکت ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ نے تمام زمین کو محیط ایک پہاڑ پیدا کیا جس کا نام قاف ہے، کوئی جگہ ایسی نہیں جہاں اس کے ریشہ زمین میں نہ پھیلے ہوں، جس طرح میڑ کی جڑ ہالائے زمین تھوڑی سی جگہ میں ہوتی ہے اور اس کے ریشے زمین کے اندر اندر بہت دور تک پھیلے ہوئے ہوتے ہیں کہ اس کے لئے وجہ قرار ہوں اور آندھیوں میں گرنے سے روکیں، پھر میڑ جس قدر بڑا ہوگا اتنے ہی زیادہ دور تک اس کے ریشے گھیریں گے، جبل قاف جس کا دور تمام کرۂ زمین کو اپنے پیٹ میں لئے ہوئے ہے اس کے ریشے ساری زمین میں اپنا جال بچھائے ہوئے ہیں، کہیں اوپر ظاہر ہو کر پہاڑیاں ہو گئے، کہیں سطح تک آ کر قعر رہے جسے زمین سنگلاخ کہتے ہیں، کہیں زمین کے اندر ہے قریب یا بعید ایسے کہ پانی کی چوآن سے بھی بہت نیچے۔ ان مقامات میں زمین کا ہالائی حصہ دور تک نرم مٹی رہتا ہے جسے عربی میں سمل کہتے ہیں۔ ہمارے قرب کے عام ہلاد ایسے ہی ہیں، مگر اندر اندر قاف کے رگ دریشہ سے کوئی جگہ خالی نہیں۔ جس جگہ زلزلہ کے لئے ارادہ الہی عزوجل فرماتا ہے: ”والعياذ برحمته ثم برحمة رسوله جل وعلا و صلى الله تعالى عليه وسلم“ قاف کو حکم ہوتا ہے کہ اپنے وہاں کے ریشے کو جنبش دیتا ہے، صرف وہیں زلزلہ آئے گا جہاں کے ریشے کو جنبش دی گئی، پھر جہاں خفیف کا حکم ہے اس کے محاذی ریشہ کو آہستہ ہلاتا ہے اور جہاں شدید کا امر ہے وہاں بقوت یہاں تک کہ بعض جگہ زمین پھٹ کر پانی نکل آتا ہے، یا صفت حرکت سے ما وہ کبریتی مشتعل ہو کر نکلتے ہیں چیخوں کی آواز پیدا ہوتی ہے، والعياذ باللہ تعالیٰ۔ زمین کے نیچے رطوبتوں میں حرارت شمس کے عمل سے بخارات سب جگہ پھیلے ہوئے ہیں اور بہت جگہ دخانی مادہ ہے جنبش کے سبب منافذ زمین متسع ہو کر وہ بخار و دخان نکلتے ہیں۔ طبعیات میں پاؤں تلے کی دیکھنے والے انہیں کے ارادہ خروج کو سبب زلزلہ سمجھنے لگے حالانکہ ان کا خروج بھی سبب زلزلہ کا



مسبب ہے۔

امام ابو بکر ابن ابی الدنیا کتاب العقوبات اور ابو الشیخ کتاب العظمہ میں حضرت سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال: خلق الله جبلا يقال له ق محيط بالعالم وعروقه الى الصخرة التي عليها الارض فاذا اراد الله ان يزلزله قرينه امر ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية فيزلزلها ويحركها فمن ثم تحرك القرية دون القرية “

اللہ عزوجل نے ایک پہاڑ پیدا کیا جس کا نام قاف ہے وہ تمام زمین کو محیط ہے اور اس کے ریشے اس چٹان تک پھیلے ہیں جس پر زمین ہے جب اللہ عزوجل کسی جگہ زلزلہ لانا چاہتا ہے اس پہاڑ کو حکم دیتا ہے وہ اپنے اس جگہ کے متصل ریشے کو لرزش و جنبش دیتا ہے یہی باعث کہ زلزلہ ایک ہستی میں آتا ہے دوسری ہستی میں نہیں۔

حضرت مولوی معنوی قدس سرہ الشریف مثنوی شریف میں فرماتے ہیں:

رفت ذوالقرنین سوئے کوہ قاف      دید کہہ را کز زمرہ بود صاف  
گرد عالم حلقہ کردہ او محیط!      ماند حیراں اندراں خلق بسیط  
گفت تو کوئی دگر ہا چوستم      کہ بہ پیش عظم تو ہا زلزلہ ستم  
گفت رگ ہائے من انداں کوہا      مثل من نہ بوند در فروہا  
من بہر شہرے رگے دارم نہاں      بر عروقم بستہ اطراف جہاں  
خلق چو خواہد زلزلہ شہر مرا      امر فرماید کہ چہاں عرق را  
پس بجایانم من آں رگ رہا ہر      کہ ہداں رگ متصل بود ست شہر  
چو بگوید بس شود ساکن رگم      ساکنم وز روئے فعل اندر نگم  
گوید آئکس کہ نداند عقلش ایں      زلزلہ ہست از بخارات زمین  
ایں بخارات زمین نہ بود ہداں      ز امر حق است و ازاں کوہ گراں  
مور کہ بر کاغذ دید او قلم      گفت بامور دگر ایں راز ہم  
کہ عجائب نقشاں آں کلک کرد      ہجور بجان و چوسون زار و درو  
گفت آں مور صبح ست آں پیشہ ور      دیں قلم در فعل فرع ست واثر

گفت آں مور سوم از بازو دست  
کامیج لاغر ز زورش نقش بست  
بچہیں میرفت بالاتا کیے  
مہتر موراں فطن بود اند کیے  
گفت گز صورت نہ بیند ایں ہنر  
کاں بخواب و مرگ گرد بے خبر  
صورت آمد چوں لباس و چوں عصا  
جز عقل و جاں بکجہ نقشا

بحر العلوم قدس سرہ فرماتے ہیں: ایں ردست بر فلاسفہ کہ میگویند بخارات در زمین محبوس می شوند بالطبع میل خروج کنند و از مصادمت ایں بخار و تفرق اتصال اجزائے زمین می شود و زمین در حرکت می آید و اینست زلزہ، پس مولوی قدس سرہ رد ایں قول می فرماید کہ قیام زمین از کوہاست و در نہ در حرکت می ماند ہمیشہ پس آں کوہ جنبش میدہد ز میں را با امر اللہ تعالیٰ۔

چیونٹیوں کی حکایت سے بھی ان سہا کی تنگ نظری کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ جس طرح قلم کی حرکت انگلیوں کی قوت بازو سے، بازو کی طاقت جان سے ہے، تو نقش کہ قلم سے بنتے ہیں جان بناتی ہے مگر احمق چیونٹیاں اپنی اپنی رسائی کے موافق ان کا فاعل قلم، انگلیوں، بازو کو سمجھیں، یوں ہی ارادۃ اللہ سے کوہ قاف کی تحریک ہے، اس تحریک سے بخارات کا نکلنا زمین کا ہلنا ہے، یہ احمق چیونٹیاں جنہیں فلسفی یا طبیعی والے کہتے صدمۂ بخارات کو سبب زلزہ سمجھ لیتے، بلکہ نظر کیجئے تو یہ ان چیونٹیوں سے زیادہ کور و بد عقل ہیں، انہوں نے سبب ظاہری کو سبب سمجھا انہوں نے سبب کے دو مسبوہوں سے ایک کو دوسرے کا سبب ٹھہرا لیا و باللہ العصمۃ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۹۰ تا ۱۹۲)

(۴۴) ان اللہ عنده علم الساعة و یُنزل الغیث و یعلم ما فی الارحام و ما تدری نفس ماذا تکسب خدا و ما تدری نفس بای ارض تموت و ان اللہ علیم خبیر۔ ☆

بیشک اللہ کے پاس ہے قیامت کا علم اور اتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹ میں ہے اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کل کیا کمائے گی۔ اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں مرے گی بے شک اللہ جاننے والا اور بتانے والا ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کفن پہلے سے تیار رکھنے میں حرج نہیں اور قبر پہلے سے نہ بنانا چاہئے کہ کچھ نہیں پتہ کہ

موت کس زمین میں ہوگی۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۲۶۵)

عجب نہیں کہ بعض وہ شخص جسے نصوص کے معانی اور عموم و خصوص کے مواقع کی پہچان نہیں، یوں کہنے لگے کہ جب تم نے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے روز ازل سے روز آخر تک کے تمام ”مساکن و مہکون“ کا علم ثابت کیا تو اس میں وہ پانچ چیزیں بھی داخل ہو گئیں جنہیں سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا، پھر ان کا خدا سے مخصوص ہونا کدھر گیا۔

اقول: اے شخص تو کتنی جلد بھول گیا، کیا ہم نے تجھے اتنا نہ کیا کہ اللہ تعالیٰ سے یہ خاص ہے کہ اپنی ذات سے علم ہو اور جمع معلومات الہیہ کو محیط ہو، رہا مطلق علم عطائی خود اللہ عزوجل کے ثابت کرنے اور ارشاد فرمانے سے اس کے بندوں کے لئے ثابت ہے، کیا تو نے نہ جانا کہ ”مساکن و مہکون“ کا علم اس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اکرام الصلاۃ والسلام کے لئے ہم نے اپنی طرف سے ثابت نہ کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ثابت کیا اور قرآن نے ثابت کیا اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ثابت کیا اور صحابہ نے ثابت کیا اور ان کے بعد کے ائمہ نے ثابت کیا جیسا کہ قرآن مجید کی آیتیں اور حدیثیں اور صحابہ کے اقوال اور علماء کی عبارات صاف اس پر دلالت کرتی ہیں، تو کہاں پھرے جاتے ہو اور تمہیں کیا ہوا کیسا حکم لگاتے ہو، کیا اللہ کی آجوں میں بعض سے بعض کو رد کرتے ہو حالانکہ تم قرآن پڑھتے ہو، کیا تمہیں علم نہیں، کیا تمہارے کان تک نہ پہنچا وہ جو ہم نے تمہیں سنایا کہ اللہ نے ایسی نفی کی جوکل نہیں سکتی اور اس طرح ثابت فرما دیا جس سے صدولی ممکن نہیں، تو دونوں میں تطبیق دینا واجب ہوا اور وجوہ تطبیق سے کانوں کو زور پہنا چکے تو گو یا تم کان لگاتے ہو اور سنتے نہیں اور آنکھ اٹھاتے ہو اور دیکھتے نہیں، اب اگر تو کہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پانچ چیزوں کو گنا اور خاص ان کا ذکر کیا تو ضرور ہے کہ ان کو اپنے غیر پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونے میں کوئی زیادتی ہو تو اللہ تعالیٰ کا یہ بتانا اور فضیوں میں جاری ہونا ہے ورنہ ان کے خاص ہونے کی خصوصیت باطل ہو جائے گی کہ اب یہ بھی مثل اور فضیوں کے ہو گئیں کہ بتانے سے معلوم ہو جاتی ہیں۔

اقول اولاً: ٹھہر جلدی سے بچ کہ جلدی لغزش لاتی ہے، تو روش مناظرہ پر گنگو چاہے تو یہ دعویٰ تو نے کہاں سے نکال لیا کہ خاص ہونے میں ان کی کوئی خصوصیت ہے، آیت تو اس طرح ہے:

بیشک اللہ تعالیٰ کے پاس ہے علم قیامت کا اور اتارتا ہے پانی اور جانتا ہے جو کچھ مادہ کے پیٹ میں ہے اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کل کیا کرے گی اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں مرے گی بیشک اللہ ہے جاننے والے بتانے والا۔

تو اس آیت میں اس کا بیان کہاں ہے کہ یہ پانچوں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں نہ کہ خاص ہونے میں اور زیادہ خصوصیت، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ان پانچ سے بعض میں تو کوئی چیز ایسی ہے ہی نہیں جو حصہ و تخصیص پر دلالت کرے، جیسے یہ ارشاد کہ پانی اتارتا ہے اور یہ ارشاد کہ پیٹ کی چیزیں جانتا ہے۔ اور ہم نہیں مانتے کہ صرف مقام حمد میں ذکر کرنا مطلقاً اختصاص کا موجب ہو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے صبح و عصر و علم سے اپنی ذات کی مدح فرمائی اور ان سے اپنے بندوں کا بھی وصف کیا کہ فرماتا ہے: اس نے تمہارے لئے بتائے کان اور آنکھیں اور دل۔ اور اسی باب سے ہے موسیٰ علیہ السلام کا یہ فرمانا: کہ میرا رب بہکتا نہیں اور انبیاء بھی ٹکٹے سے پاک ہیں، اسے قوم مجھ میں کوئی گمراہی نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک اللہ ذرہ بھر ظلم نہیں کرتا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی ظلم سے منزہ ہیں، اللہ نے فرمایا: میرا عہد ظالموں کو نہیں پہنچتا۔

ثانیاً: ہم نے اختصاص مانا مگر پانچ کو ان میں ایسی خصوصیت کیا ہے کہ اللہ کے بتانے کو بھی انکی طرف راہ نہ رہے کہ یہ اگر ہو تو مفہوم الملقب سے استدلال کے قبیل سے ہوگا (یعنی بعض اشیاء کا نام لیکر جو حکم بیان کیا جائے وہ اس پر دلالت کرے کہ وہ حکم ان کے غیر میں نہیں) اور وہ باطل ہے۔ اصول میں اس کے بطلان پر دلائل قائم ہو چکے، اس لئے کہ آیت میں تو پانچ کا لفظ بھی نہیں جسے مفہوم عدد کی طرف پھیرو (یعنی کچھ گنتی گنا کر جو حکم بیان کیا جائے وہ دلالت کرے کہ اس سے زائد کے لئے یہ حکم نہیں) اور حدیث میں اگر پانچ کا لفظ آیا ہے تو اس سے قطع نظر کر کے جو اوپر ہم بیان کر آئے کہ حدیث احاد و رواۃ اعتقاداً و مفیداً عطاء، ہم نہیں مانتے کہ ایسی جگہ عدد زیادہ کی نفی کرتا ہو، کیا تو نے عیسیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ ارشاد نہ سنا کہ مجھے پانچ چیزیں ایسی عطا ہوئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہ دی گئیں حاشا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتنی کثیر عطاؤں سے خاص کیے گئے ہیں جنکی گنتی اور شمار نہ ہو سکے، اور حدیث دوسرے طریق سے یوں آئی کہ میں انبیاء پر چھ وجہ سے فضیلت دیا گیا، تو پانچ چھ کی نفی کرے گا تو دونوں حدیثوں میں تناقض

ہو جائے گا۔ پھر ان فضائل کے شمار کرنے میں وہ دونوں حدیثیں مختلف ہیں تو ہر ایک میں وہ بات کہی گئی ہے جو دوسری میں نہ شمار ہوئی۔ تو اگر یہ مانیں کہ عدد سے حصر سمجھا جاتا ہے تو صحیح حدیثیں کہ ائمہ کے نزدیک سب مقبول ہیں متعدد جگہ ایک دوسرے کی نفی کریں گی، اور بندہ ضعیف نے جتنی حدیثیں اس روش پر چلیں ان کو اپنے رسالہ ”البحث الفاضل عن طرق احادیث الاختصاص“ میں جمع کیا تو انہیں پایا کہ دو سے دس تک نکلتی ہے، اور ہر ایک میں وہ بات مذکور ہے جو دوسری میں نہیں، اور خصائص جو ان میں مذکور ہوئے تیس سے بھی بڑھ گئے، تو کہاں پانچ اور کہاں چھ، اور جو شخص جامع صغیر اور اس کے ذیل اور جمع الجوامع سے ملٹ اور رالغ اور خمس کے باب تفتیش کرے وہ یقین کر لے گا کہ ایسی جگہ عدد کہیں حصر کا حکم نہیں کرتی، اور شاید تو کہے کہ یہ سب تو ظاہر بات ہے مگر آخر خاص ان پانچ کے ذکر فرمانے میں کوئی نکتہ تو ہونا چاہئے۔

اقول وہاں اللہ التوفیق: ہاں نکتہ ہے اور کیسا نکتہ بلند و بالا، جلالت و طرز خوش نما، اور اس میں ایک لطف یہ ہے کہ وہاں یہ جو اپنی ذلیل فہموں سے سمجھے یہ ان پر اس کے عکس کا حکم لگاتا ہے، تو کان لگا کر سن وہ جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے العاقر فرمایا، جان کہ ان پانچ کے سوا غیب اور بہت کثرت سے ہیں یہاں تک کہ ان پانچ کے جملہ افراد سب ملکر بھی اور غیبوں کے ہزاروں حصہ کو بھی نہیں پہنچتے، تو اللہ تعالیٰ غیب کا غیب ہے اور وہ ہر چیز پر شاہد ہے، اور اس کی ہر صفت غیب ہے، اور برزخ غیب ہے، اور بہشت غیب ہے، اور دوزخ غیب ہے، اور حساب غیب ہے، اور نامہ اعمال غیب ہے، اور قیامت کے میدان میں جمع کیا جانا غیب ہے، اور قبروں سے اٹھانا غیب ہے، اور فرشتے غیب ہیں، اور ان کے سوا تیرے رب کے لشکر غیب ہیں، اور ان کے سوا اور غیب ہیں کہ جن کی جنسیں تک ہم نہیں گنا سکتے نہ کہ فردیں، اور معلوم ہے کہ یہ سب کے سب یا ان میں اکثر غیب ہونے میں ان پانچ سے بڑھ کر ہیں، اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں ان میں سے کچھ ذکر نہیں فرمایا صرف یہی پانچ ذکر فرمائے، تو انہیں اس لئے نہیں گنایا کہ یہ غیبت و خفا کے اندر زیادہ داخل ہیں بلکہ بات یہ ہے کہ وہ زمانہ کا ہوں کا تھا، اور وہ کافر علم غیب کا ادعا رکھتے تھے، رمل سے، لڑوم سے، قیافہ سے، عیانہ سے، زجر سے، طیر سے، اور پانسوں سے، اور ان کے سوا اپنی اور ہوسوں سے جو اندھیروں سے ڈھانپی ہوئی تھیں، اور وہ ان چیزوں سے جو ہم نے ذکر کیں مثلاً ذات و صفات الہی اور آخرت اور فرشتے کچھ بحث نہ رکھتے تھے، اور نہ ان

چیزوں کے جاننے کی ان بربادی کی طرف بلانے والوں کی فنون میں کوئی راہ تھی، وہ تو یہی بات بکا کرتے تھے کہ مینہ کب ہوگا اور کہاں ہوگا، اور پیٹ کا بچہ لڑکی ہے یا لڑکا، اور کسب اور تجارتوں کے حال اور یہ کہ ان میں کسے قاعدہ ہوگا اور کسے نقصان، اور یہ کہ مسافر اپنے گھر پلٹے گا یا وہیں پر دیس میں مرجائے گا، تو یہ چار چیزیں خاص ذکر کی گئیں بایں معنی کہ یہ چیزیں جن کے علم کا تم اپنے باطل فنون سے ادعا کرتے ہو ان کا علم تو اسی بادشاہ جلیل کے پاس ہے، بے اس کے بتائے اس کی طرف کوئی راہ نہیں، اور ان چار کے ساتھ علم قیامت کو بھی شامل فرمایا کہ یہ بھی انہیں باتوں کی جنس سے تھی جن سے بحث کرتے تھے یعنی موت، تو اکادکا آدمیوں کی موت سے بحث کرتے تھے اور قیامت تمام اہل زمین کی موت ہے، اور بیشک جو فن نجوم جانتا ہے اسے معلوم ہے کہ اس فن کے زعم پر ستاروں کی دلالت خاص حادثوں کی بہ نسبت عام کے لئے بہت زائد ہے اور کسی ایک گھر کی خرابی یا ایک شخص کی موت کے لئے ان کے پاس کوئی ایسا قاعدہ نہیں جس پر وہ اپنے زعم میں بھی یقین کر سکیں، اس واسطے کہ ستاروں کی نظریں اور جوگ اور باہمی نسبتیں اور دلالتیں جزئی باتوں میں اکثر ایک دوسرے کے خلاف پڑتی ہیں بلکہ کسی کے رائجہ پیدائش یا عمر کے رائجہ سال میں کم ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ جو ستارہ کسی گھر میں ہو یا اس کی طرف دیکھ رہا ہو وہ قوت وضعف کی باہم مزاحمت سے خالی ہو، تو اگر ایک طرف سے ہدی پر دلالت کرتا ہے تو دوسری جانب سے بھلائی پر، اور وہ بس اٹکل دوڑاتے ہیں، اور ایک جانب کو ترجیح دیتے ہیں، اور جدھر کا پلا ان کے نزدیک جھکتا ہے اس پر حکم لگا دیتے ہیں مگر عالم میں انقلاب عام کے لئے ان کے یہاں ایک قاعدہ قرار پایا ہوا استمراری ہے اور وہ قرآن اعظم ہے یعنی دونوں اونچے ستاروں زحل و مشتری کا تینوں بروج آتش حمل، اسد قوس سے کسی کے اول میں جمع ہونا جیسا کہ زمانہ طوفان لوح علیہ الصلاۃ والسلام میں تھا، اور معلوم ہے کہ حساب سے آنے والے قرآن بھی یوں ہی معلوم ہو سکتے ہیں جیسے گزرے ہوئے اور یہ کہ وہ کتنے برس کے بعد ہوگا اور کیا ہوگا اور یہ کہ کس بروج کے کس درجہ بلکہ کس دقیقہ میں ہوگا اور کس طرف ہوگا اور کتنے دنوں رہے گا اور ایک ستارہ دوسرے کو چھپ لے گا یا کھلا رہے گا اور ان کے سوا اور باتیں، اس لئے کہ ستارے تو ایک مضبوط حساب کے باندھے ہوئے ہیں، یہ زبردست جاننے والے کا اندازہ مقرر فرمایا ہوا ہے، تو قیامت کے ذکر سے ان پر تو بیخ فرمائی گئی کہ تمہارے ان علموں کی



اگر کچھ حقیقت ہوتی جیسا کہ تمہارا خیال ہے تو کسی ایک شخص کی موت جاننے سے قیامت کا علم تمہیں زیادہ جلد آ جاتا مگر تم نہیں جانتے، تم تو یوں ہی اٹکل دوڑائے جاتے ہو، تو ان پانچ چیزوں کے خاص ذکر کا یہ نکتہ ہے، اللہ خوب جانتا ہے اور درستی فکر پر اللہ ہی کے لئے حمد ہے، اسے خوب مضبوطی سے سمجھ لو کہ یہ اس کرم والے مگر (یعنی خانہ کعبہ کے فیضوں سے ہے اور نبی رحیم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی مدد سے اس وقت تارہ ذہن میں آنے والا۔

مثلاً: ہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اور اللہ عزوجل نے فرمایا تم فرما دو کہ آسمان و زمین میں کوئی غیب نہیں جانتا سوائے اللہ کے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص پانچ چیزوں کو فرمایا اور اللہ عزوجل نے عام حکم فرمایا، اور ہم سب پر ایمان لائے، اس لئے کہ خاص عام کی نفی نہیں کرتا تو ان پانچ کو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے، اور اس کے سوا اور غیب جو ان سے علو و شرف و دقت و لطافت میں زائد ہیں انہیں بھی کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے۔

اقول: بلکہ کوئی کچھ نہیں جانتا سوائے اللہ کے بلکہ حقیقی وجود کسی کے لئے نہیں سوا اللہ کے اور بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرب کے تمام مقولوں میں سب سے زیادہ سچا لیبیب کے اس قول کو فرمایا، بن لو ہر شئی بے حقیقت ہے سوا اللہ کے اور ہمارے یہاں قرار پا چکا ہے کہ لا الہ الا اللہ کے معنی عام لوگوں کے نزدیک تو یہ ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، اور خواص کے نزدیک یہ کہ اللہ کے سوا کوئی مقصود نہیں، اور خاص الخاص کے نزدیک یہ کہ اللہ کے سوا کوئی نظر ہی نہیں آتا، اور جو نہایت کو پہنچ گئے ان کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں اور یہ سب معنی حق ہیں اور ایمان کا مدار پہلے پر ہے، اور صلاح کا مدار دوسرے پر، اور سلوک کا تمام تیسرے پر، اور وصول الی اللہ کا مدار چوتھے پر، اللہ تعالیٰ ہمیں ان سب معنی میں سے پورا حظ عطا فرمائے اپنے احسان و کرم سے آمین۔

اور بیشک سوادین قارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور یہ اشعار پڑھے۔

ترجمہ: میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ اور اس کے سوا کوئی نہیں اور بیشک آپ تمام مصیبت کے امین ہیں، اور بیشک آپ اے طیب و طہر آباء و امہات کے فرزند تمام رسولوں

سے زیادہ شفاعت کے معاملہ میں اللہ سے قریب ہیں۔ آپ میرے سفارشی بن جائیے جس دن آپ کے سوا کوئی سفارشی سواد بن قارب کو نفع نہیں پہنچا سکتا۔ مسند امام احمد میں ہم کو یونہی روایت آئی (کہ اللہ کے سوا کوئی شئی نہیں) اگرچہ دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس کے سوا کوئی رب نہیں۔

اقول: سواد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اوس اللہ کے سوا ہر چیز سے وجود کی نفی فرمائی۔  
دوم ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے غموں کا علم ثابت کیا کہ حضور کو تمام غموں پر امین بنایا، اور جو کسی چیز کو نہ جانتا ہو اس پر امین کیا ہوگا۔

سوم اس پر ایمان لائے کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت عطا ہو چکی ہے جیسے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث صحیح مسلم میں فرمایا کہ مجھے شفاعت عطا کی گئی، نہ جیسے وہابیہ کہتے ہیں کہ ابھی حضور کو شفاعت نہیں دی گئی حضور کو قیامت ہی کے دن اس کا اذن ملے گا، وہ اس سے یہ قصد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فریاد نہ کی جائے کہ وہ ابھی شفاعت پر قادر نہیں، اور اللہ عز وجل کا یہ ارشاد ہے کہ اپنے خاص علاقہ والوں اور مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کی بخشش چاہو۔ اور اللہ عز وجل کا یہ ارشاد کہ اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تمہارے حضور حاضر ہو کر خدا سے معافی چاہیں اور معافی مانگیں ان کے لئے رسول تو ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔

ان آیتوں کو وہابیوں نے ایسا پیٹھ کے پیچھے پھینک دیا گویا وہ جانتے ہی نہیں۔  
چہارم اس پر ایمان لائے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سب سے قریب تر ہے نہ وہ جیسا کہ وہابیہ کا پیشوا (اسمعیل دہلوی تقویۃ الایمان میں) کہتا ہے: اللہ تعالیٰ جب کسی پشیمان توبہ کرنے والے کی بخشش کیسے حیلہ کرتا چاہے گا تو جسے چاہیگا اسکا شفیع کر دیگا کسی کی خصوصیت نہیں اور پشیمان توبہ کرنے والے کی قید اس واسطے ذکر کی کہ دہلوی مذکور کے نزدیک شفاعت ایسے ہی شخص کی ہوگی نہ اس گنہگار کی جس نے توبہ نہ کی۔

پنجم سواد بن قارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہابیہ پر رد فرمانے کے لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فریاد کی۔

ششم پہلے جو یہ کہا تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سب سے قریب تر ہے

اس سے ترقی کر کے شفاعت کو حضور ہی میں منحصر کر دیا اور یہی حق ہے، اور سب شفاعت کرنے والے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں شفاعت کریں گے اور اللہ عز و جل کے حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کوئی شفاعت کرنے والا نہیں جیسا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام انبیاء کی شفاعت کا میں مالک ہوں اور کچھ فخر کی راہ سے نہیں فرماتا۔

ہفتم انہوں نے ثابت کیا کہ جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پکڑیں حضور انہیں کام آئیں گے، اس میں پیشوائے دہابیہ (اسمعیل دہلوی) کا رد فرمایا جو یہ بک گیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی بیٹی کے بھی کام نہ آئیں گے، پھر اوروں کی کیا گنتی، تو ان عزت والے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان تھوڑے سے الفاظ کا عظیم نفع دیکھو۔ اور بیشک حدیث ناطق ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی یہ سب باتیں برقرار رکھیں، یہ سمجھ لو اور اللہ عز و جل فرماتا ہے: جس دن اللہ جمع کرے گا رسولوں کو ان سے فرمائے گا تمہیں کیا جواب ملا، عرض کریں گے: ہمیں کچھ علم نہیں۔

اقول: تو انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام نے اصل حقیقت پر کلام کیا اور اپنے علم سے بالکل نفی فرمائی اس لئے کہ سایہ جب اصل کے سامنے آتا ہے تو اسے کوئی دعویٰ نہیں رہتا۔ اور ملائکہ نے عرض کی پاکی ہے تیری ہمیں کچھ علم نہیں مگر جتنا تو نے ہمیں سکھایا، تو ملائکہ نے حقیقت عطا کی پر کلام کیا تو وہ استثنائے، تو انبیاء ملائکہ سے ادب میں زائد اور تعظیم میں بڑھ کر ہوئے، ان سب پر درود و سلام، پھر ملائکہ کو بھی یاد آیا تو وہ پلٹے اور حصر کر دیا کہ بیشک تو ہی ہے علم والا حکمت والا، یعنی تیرے سوا کسی کو علم نہیں۔ اور خلاصہ یہ کہ سب اللہ ہی کے واسطے ہے اور کہ کوئی بے عطائے الہی کچھ نہیں جانتا، تو بات اسی طرف پلٹے گی جو ائمہ کرام نے تحقیق فرمادی کہ نفی اس کی ہے کوئی بذات خود بے عطائے الہی جانے، اور ہمارے بعض اصحاب نے روض الخیر شرح جامع الصغیر من احادیث الشیخ والہیر سے نقل کیا کہ فرماتے ہیں: رہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ان پانچ کو کوئی نہیں جانتا سوا اس کے، اس کے معنی یہ ہیں کہ ان پانچ کو خود بخود کوئی نہیں جانتا سوا اس کے، لیکن کبھی خدا کے بتائے سے معصوم ہوتی ہیں کہ یہاں ان کے جاننے والے موجود ہیں اور ہم نے ان کا علم کئی شخصوں کے پاس پایا جیسا کہ ہم نے ایک گروہ کو دیکھا کہ انہیں معلوم تھا کہ کب انتقال کریں گے، اور پیٹ کے بچہ کو عورت کے زمانہ حمل میں جان لیا اور اس

سے پہلے، اتھی۔

میں کہتا ہوں اور امام جلال الدین سیوطی کی شرح الصدور اور امام اجل نور الدین ابی الحسن علی بن عسکونی کی بیہ الاسرار اور امام اسعد عبداللہ یافعی کی روض الریاحین اور خلاصۃ المفائر اور ان کے سوا اولیاء کرام کی اور کتابوں میں اویاء کرام سے اس باب میں بہت روایات ہیں جن کا انکار نہ کریگا مگر محروم، اللہ ہمیں ان کی برکتوں سے محروم نہ فرمائے۔ اور اسی طرح امام ابن حجر مکی نے شرح ہمزہ میں ان پانچ میں سے علم غیب چھانے کی تصریح فرمائی جہاں فرماتے ہیں: انبیاء اور اولیاء کا علم اللہ ہی کے بتانے سے ہے اور ہم جو کچھ ان سے جانتے ہیں وہ انبیاء و اولیاء کے بتائے ہی سے ہے، اور یہ وہ علم الہی نہیں جو اس کے ساتھ خاص ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ان صفتوں سے ہے جو قدیم ازلی دائم ابدی ہیں، بدلنے اور حدوث و نقصان کی علامتوں اور ساتھ اور ہانٹے سے منزہ ہیں یہاں تک کہ فرمایا کہ اس کے متافی نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا اپنے بعض خاص بندوں کو غیوں کا علم دینا، یہاں تک کہ ان پانچ میں سے جن کی نسبت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اتھی۔

اور اسی لئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں اسی حدیث کے نیچے کہ پانچ چیزیں ہیں جنہیں خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا یوں فرمایا: کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ان پانچ چیزوں کو بے خدا کے بتائے اپنی عقل سے کوئی نہیں جانتا، اس لئے کہ یہ پانچوں ان غیوں میں سے ہیں جو بے اللہ عزوجل کے بتائے معلوم نہیں ہوتے۔

اور یہ ہیں امام اجل بدر الدین محمود عینی کہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں فرماتے ہیں کہ امام قرطبی نے فرمایا: اس حدیث سے ثابت ہے کہ ان پانچوں غیوں کے جاننے میں کسی کے لئے طمع کی جگہ نہیں اور بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس آیت کریمہ کو کہ اللہ ہی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں ان پانچ سے تفسیر فرمایا، تو جو کوئی ان پانچ میں سے کسی کا دعویٰ کرے اور اس علم کو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم سے نہ بتائے وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہے اتھی

تو دیکھو صرف اسے جھوٹا بتایا جو ان پانچ کا علم اپنے لئے بغیر واسطہ عالم "ماکان وما یکون" صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بتائے، تو نہایت بلند آواز سے پکار کر یہ فائدہ بتا دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان پانچ غیوں کو جانتے ہیں اور اولیاء میں سے جسے چاہیں بتا دیتے

ہیں، ناگزیر علامہ ابراہیم بخاری نے شرح بردہ شریف میں تصریح فرمادی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا سے تشریف نہ لے گئے مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو یہ پانچ غیب بتا دئے تھے۔

اقول: یہ پانچ تو جیسا ہم بیان کر آئے نہایت کھلے ہوئے غیبوں میں سے ہیں جنکا شمار وہی جانے جس نے بتایا، جل جلالہ صلی اللہ علیہ وبارک وسلم۔ کیا ان ظاہر باتوں میں جو ہارہ کے کنارے رکھی ہوئی ہیں ان سے بخل کرے گا اور مضمون کو شتوا کی نے جمیع التہایہ میں بطور حدیث کے بیان کیا کہ بیشک مروی ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ لے گیا یہاں تک کہ حضور کو ہر شے پر اطلاع بخشی تھی۔

میں کہتا ہوں: اور بیشک ہم وہ آیتیں تلاوت کر چکے جو اس مطلب کی تصریح فرما رہی ہیں اور وہ صحیح حدیثیں جو اس مضمون کو صاف بتا رہی ہیں۔ نیز اس میں بعض مفسرین سے یہ عبارت نقل کی کہ ان پانچ غیبوں کو اپنے پاس سے بذات خود اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور بالواسطہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں تھی۔

میں کہتا ہوں: بلکہ اب تو وہ غیر خدا کے ساتھ خاص ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے علم میں واسطہ ہونا محال ہے، کتاب ابریز میں اپنے پیر و مرشد ہمارے سردار عبدالعزیز سے نقل فرمایا کہ اس آیت میں جو پانچ غیب مذکور ہیں ان میں سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ اور پانچ غیب حضور پر کیوں کر غفلت رہیں حالانکہ حضور کی امت میں سے ساتوں قطب ان پانچوں کو جانتے ہیں حالانکہ وہ ساتوں غوث سے نیچے ہیں پھر کجا غوث، پھر کجا وہ جو تمام اگلوں پچھلوں کے سردار ہیں، وہ جو ہر شے کے سبب ہیں، وہ کہ ہر شے انہیں سے ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھی۔

میں کہتا ہوں: ساتوں قطب سے ابدال مراد ہیں کہ وہ ستر ابدال کے اوپر دونوں اماموں کے نیچے ہوتے ہیں جو غوث کے دونوں وزیر ہیں، نیز ابریز میں انہی سید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ ان پانچ غیبوں کا معاملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیونکر چھپا ہے حالانکہ حضور کی امت مرحومہ میں سے کوئی صاحب تعارف تعارف نہیں کر سکتا جب تک کہ ان پانچوں کو نہ جانے تھی۔ تو اے منکر و ان کلاموں کو سنو اور اولیا اللہ کی تکذیب نہ کرو کہ ان کی

مکذیب دین کی بربادی ہے اور قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ مکر نے والوں سے انتقام لے گا، اللہ تعالیٰ اپنے عارف بندوں کا صدقہ ہمیں پناہ دے، آمین۔

الحاصل قرآن کا کوئی رد کرنے والا نہیں کہ وہ ہر شے کے لئے تفصیل اور روشن بیان ہے، اور یہ کہ اس نے عالم میں کوئی بات اس میں اٹھانہ رکھی اور ان آیتوں اور حنفی علم غیب میں تطبیق ظاہر و روشن ہو چکی تو اپنے رب کی کون سی نعمت کو جھٹلا دے۔

رابعاً قول: اور اللہ ہی کی قوت سے جولان کرتا ہوں، اے یہ شخص کہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونے میں اور سب غیہوں میں ان پانچ کو زیادہ خصوصیت ہے تو اس سے کیا مراد لیتا ہے یہ کہ ان میں سب عموم ہے نہ ان کے غیر میں (یعنی ان کا علم محیط دوسرے کو نہیں) یا عموم سب (یعنی دوسرا ان میں سے کچھ نہیں جانتا) تو پہلی تقدیر پر یہ ثابت ہوگا کہ ان پانچ کے سوا اللہ کے جتنے غیب ہیں سب بتائے گئے تو معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام یا خاص ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان پانچ کے سوا اپنے تمام غیب بتادئے جن میں کچھ باقی نہ رہا، رہے یہ پانچ یہ سب کے سب حضور کو نہ بتائے اگرچہ ان میں بعض بتادیئے، بر تقدیر ثانی حاصل یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پانچ میں سے اصلاً کوئی چیز کسی کو کبھی نہ بتائی بخلاف باقی غیہوں کے کہ ان میں سے جس کو چاہا بتادیا، پہلے معنی یقیناً باطل ہیں ورنہ لازم آئے گا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم رب امار باب کی ذات اور اس کی جملہ صفات کو ایسے کامل احاطہ کے ساتھ محیط ہو جس کے آگے اصلاً پر وہ نہ رہے، نیز حضور کا علم جملہ سلاسل متناہیہ کو محیط ہو جو غیر متناہی در غیر غیر متناہی ہا رہیں جیسے کہ ہم اوپر بیان کر آئے کہ یہ سب کے سب ان پانچ سے الگ ہیں اور اس کے تو ہم اہلسنت قائل نہیں کہ وہابیہ جنہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان گھٹانے ہی پر کمر باندھی ہے، اور دوسرے معنی بھی کھلے باطل ہیں کہ ان پانچ میں سے بعض کا علم اس کے لئے جسے اللہ نے دینا چاہا ضرور ثابت ہے۔

خطیب اور ابو نعیم نے دلائل الاممۃ میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ مجھ سے ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان فرمائی کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ہو کر گزری حضور نے فرمایا: تو حاملہ ہے اور تیرے پیٹ میں لڑکا ہے، جب وہ پیدا ہوا تو اسے میرے حضور لانا، ام الفضل نے عرض کی: یا رسول اللہ میرے حمل کہاں



سے آیا حالانکہ قریش نے قسمیں کھالی ہیں کہ عورتوں کے پاس نہ جائیں، ارشاد ہوا: ہات وہی ہے جو ہم نے تم سے ارشاد فرمائی۔ ام الفضل فرماتی ہیں: جب لڑکا پیدا ہوا، میں خدمت اقدس میں حاضر ہوئی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچہ کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت فرمائی اور اپنا لعاب دہن اقدس اس کے منہ میں ڈالا اور اس کا عبد اللہ نام رکھا، اور فرمایا: لیجاؤ خلفا کے باپ کو، میں نے عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور کا ارشاد بیان کیا وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ ام الفضل نے ایسا کہا، فرمایا: ہات وہی ہے جو ہم نے ان سے کہی، یہ خلیفوں کا باپ ہے یہاں تک کہ ان میں سے سفاح ہوگا، یہاں تک کہ ان میں سے مہدی ہوگا۔

اقول: تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ جان لیا جو پیٹ میں تھا اور وہ جانا جو اس سے بہت زیادہ ہے، وہ جان لیا جو پیٹ کے بچے کی پیٹھ میں ہے اور وہ جان لیا جو پیٹ کے بچے کی پیٹھ والے کی پیٹھ میں ہے، اور وہ جان لیا جو کئی پشت نیچے تک پیٹ کے بچے کے پیٹھ والے کے پیٹھ والے کی پیٹھ میں ہے، اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ خلیفوں کے باپ کو لے جا اور فرمایا: انہیں میں سے سفاح ہے، انہیں میں سے مہدی ہے،

اور مدینہ کے امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا مال جو غائبہ میں تھا اس میں سے بیس وزن چھوہارے ام المؤمنین کو ہبہ فرمائے تھے کہ درختوں پر سے اتر والیں، جب صدیق اکبر کے وصال کا وقت آیا ام المؤمنین سے فرمایا: اے پیاری بیٹی، خدا کی قسم کسی شخص کی تو نگری مجھے تم سے محبوب نہیں اور اپنے بعد کسی کی محتاجی تمہارے برابر مجھ پر دشوار نہیں، اور میں نے تم کو بیس وزن چھوہارے ہبہ کئے تھے کہ درختوں پر سے اترالو اگر تم نے وہ کٹوا کر قبضے میں کر لئے ہو تے تو وہ تمہارے ہوتے اور آج تو وارث کا مال ہے اور وارث تمہارے دو بھائی اور تمہاری دو بہنیں ہیں تو اسے حسب فرائض اللہ تقسیم کر لیتا۔ ام المؤمنین نے عرض کی: اے میرے باپ! خدا کی قسم اگر اتنا اور اتنا مال ہوتا میں جب بھی چھوڑ دیتی، میری بہن تو ایک اسما ہے دوسری کون ہے؟ فرمایا: وہ جو بخت خارجہ کے پیٹ میں ہے، میرے علم میں وہ لڑکی ہے۔

اور ابن سعد نے طبقات میں یوں روایت کی کہ صدیق نے فرمایا کہ وہ بخت خارجہ کے

پیٹ میں ہے میرے دل میں الہام کیا گیا کہ وہ لڑکی ہے، تو اس کے بارے میں بھلائی کی وصیت قبول کرو، اس پر ام کلثوم پیدا ہوئیں۔

اور بیشک بکثرت احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا کہ بچہ دان پر ایک فرشتہ مقرر ہے کہ وہ بچہ کی صورت بناتا ہے نر اور مادہ، اور خوبصورت اور بدصورت، اور اس کی عمر اور اس کا رزق لکھتا ہے، اور یہ کہ بد بخت ہوگا یا نیک بخت، تو وہ جانتا ہے جو کچھ پیٹ میں ہے، اور یہ بھی جانتا ہے کہ اس پر کیا گزرے گا۔

اور صحیحین میں سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خیر کی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واللہ کل ضرور یہ نشان اس مرد کو دوں گا جس کے ہاتھ پر اللہ فتح کرے، وہ اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہے اور اللہ و رسول اسے دوست رکھتے ہیں۔ دوسرے دن وہ نشان حضور نے مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو عطا فرمایا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات قسم کی روش پر لام تاکید اور لون تاکید سے موکد کر کے بیان فرمائی تو حضور کو یقیناً معلوم تھا کہ میں کل کیا کروں گا،

اور بیشک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ حضور کا وصال اقدس مدینہ طیبہ میں ہوگا، تو انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا: ہماری زندگی وہاں ہے جہاں تمہاری زندگی اور ہمارا انتقال بھی وہاں ہے جہاں تمہاری موت، یہ حدیث مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو ان سے ارشاد فرمایا: اے معاذ قریب ہے کہ تو مجھ سے اس سال کے بعد (دنیا میں) نہ ملے گا اور امید ہے کہ تو میری اس مسجد اور میرے مزار پاک پر گزرے۔ یہ حدیث امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کی۔

اور صحیح مسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو اعلان دیا تو وہ چلے یہاں تک کہ بدر میں اترے، وہاں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمین پر جگہ جگہ دست اقدس سے بتایا کہ یہ فداں کافر کے کچھڑنے کی جگہ ہے، اور یہ قلاں کی، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہاں

ہاتھ رکھ کر فرمایا تھا وہیں اس کی لاش گری، اس سے اصلاً تجاوز نہ کی۔

اور انہیں کی حدیث میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، قسم اس کی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے مقرر فرمادی تھیں کسی نے اس حد سے خطا نہ کی، یہ بھی مسلم کی روایت ہے۔

اور یہ ہیں ہمارے سردار علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ جب وہ رات آئی جس کی صبح انہوں نے شہادت پائی، رات میں بار بار مکان سے باہر تشریف لاتے اور آسمان کی طرف نظر فرماتے، اور فرماتے خدا کی قسم نہ میں غلط کہتا ہوں نہ مجھ سے غلط کہا گیا، یہ وہی رات ہے جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا، اور بطین حضور کی طرف حضور کے مواجہہ میں چلاتی ہوئی آئیں لوگوں نے ان کو ہانکا فرما یا رہے دو کہ یہ لوحہ کر رہی ہیں۔

اور رسول اللہ کے صحابہ میں سے ایک صحابی اقرع بن شفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقیناً جانتے تھے کہ کس زمین میں ان کا انتقال ہوگا۔

اور ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ اس بارے میں کلام اصحاب کرام و اولیائے عظام (اللہ ہمارے لئے انہیں دونوں جہان میں نفع بخش فرمائے) ایک سمندر ہے جس کی تھاہ نہیں ملتی اور اسکے پانی کا سارا انبوہ کھینچے نہیں کھینچتا لیکن میں ایک حدیث جو قائم مقام بہت سی حدیثوں کے ہے ذکر کرتا ہوں جس سے منکر کا سینہ پھٹ جائے اور خبیث دل جل جائے۔

امام اجل عارف الفضل ولی اکمل، شیخ القراء عمدة العلماء زبدۃ العرفاء، سیدنا امام ابوالحسن علی بن یوسف بن جریر نعمی شطونی مصری وہ ہیں جن کی شامگردی کا شرف امام اجل ابوالخیر شمس الدین محمد بن محمد جزری صاحب حصن حصین نے اختیار کیا، اور انکی مجلس میں امام فن رجال شمس ذہبی صاحب میزان الاعتدال نے حاضری دی، اور طبقات قراء میں ان کو ذکر کیا اور انہیں سراہا، اور امام اجل عارف باللہ عبد اللہ بن اسعد یافعی شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرآۃ البیان میں انہیں امام کہا، اور بڑے بڑے جلالت و عظمت والے القاب سے ادا کیا، اور امام جلیل القدر جلال سیوطی نے حسن المحاضرہ میں امام یکتا فرمایا، وہ اپنی کتاب مستطاب چکانے والی انوار کی، اسرار کی جامع جو اس کے لائق کہ سینوں پر بنجروں سے تحریر کی جائے، یعنی بخت الاسرار و معدن الانوار وہ کہ جس کے متعلق شیخ عمر عبد الوہاب فرضی حلبی نے فرمایا کہ درحقیقت میں نے اس میں

مطالعہ کیا تو میں نے کوئی نقل ایسی نہ پائی جس کی متابعت کرنے والے نہ ہوں اور اکثر نقول اس میں وہ ہیں جنہیں امام یافعی نے اسی الفاظ اور نشر المحاسن اورروض الریاحین اور شمس الدین ترکی حلبی نے بھی کتاب الاشراف میں نقل کیا، یوں ہی نقل کیا کشف الظنون میں۔ میں کہتا ہوں کہ میں نے اس کو کوتاہ میں کی اعانت ہی کے لئے ذکر کیا ورنہ آفتاب محتاج توصیف نہیں۔

سیدی عارف باللہ جلیل القدر مکارم التہذیب خاصہ قدس سرہ جو کہ اجل خلفائے سیدی علی بن ہتھی سے ہیں (اللہ ان کی برکتوں سے ہمیں نفع دے) اور یقیناً دیدار فرحت آثار ولی اولیاء و بکیر دو عالم غوث الاعظم والمعظم سے مشرف ہوئے، اور کہتے ہیں کہ میری آنکھ نے محی الدین عبدالقادر جیسا میر نہ دیکھا رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔ جس کی عبارت یہ ہے:

ہمیں خبر دی شیخ ابوالفتح داؤد بن ابی المعالی نصر بن شیخ ابی الحسن علی بن شیخ ابی المحجد مبارک ابن احمد بغدادی حریمی حنبلی نے انہوں نے کہا ہمیں خبر دی میرے والد نے کہا: میں نے اپنے دادا ابوالمحجد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے سنا فرماتے تھے کہ میں ایک دن شیخ مکارم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان کے گھر نہر خالص پر تھا تو میرے دل میں خطرہ گزرا کہ کاش میں حضور کی کچھ کرامت دیکھتا تو حضور نے مسکراتے ہوئے میری طرف التفات فرمایا: عنقریب پانچ شخص ہمارے پاس آئیں گے ان میں سے ایک عجی ہے گورا سرخ رنگ والا اس کے سیدھے رخسار پر تل ہے اسکی عمر کے نو مہینے باقی ہیں، پھر اسے بطح میں شیر پھاڑ ڈالے گا پھر اسے اللہ تعالیٰ اٹھائے گا اور دوسرا عراقی سرخ سفید کا نالنگڑا ہمارے پاس ایک مہینہ مریض رہے گا پھر مر جائے گا، اور ایک مصری گندم کوں اس کے ہاتھیں ہاتھ میں چھ انگلیاں ہوں گی، ہاتھیں ران میں نیزے کا کوئی نہ ہوگا جو اسے تیس برس سے پہنچ ہوگا۔ ہندوستان میں بحالت تجارت بعد تیس برس کے مرے گا، اور ایک شامی گندی رنگ انگلیوں پر گنا پڑا ہوا وہ زمین حریم میں تیرے گھر کے دروازہ پر مرے گا بعد سات برس تین مہینے سات دن کے، اور ایک یمنی گورا وہ نصرانی ہے، اس کے لباس کے نیچے زنار (جینو) ہے، اپنے ملک سے تین برس ہوئے نکلا اور اس نے کسی کو نہ بتایا تا کہ مسلمانوں کی جانچ کرے کہ کون اس کا اظہار حاس کرتا ہے اور یقیناً عجی نے بھونا ہوا گوشت چاہا، اور عراقی نے ہل چاول کے ساتھ، اور مصری نے شہد کے ساتھ کھی، اور شامی نے شامی سیب، اور یمنی نے انڈا نیم برشت چاہا، اور کسی نے اپنی خواہش دوسرے کو نہ بتائی اور عنقریب

ہمارے پاس ان کے کھانے اور ان کی خواہشات بہ کثرت ہر جگہ سے ہمارے پاس آئیں گی ولہ الحمد ابوالمجد نے فرمایا کہ خدا کی قسم ذرا دیر نہ ہوئی تھی کہ پانچوں آگے جیسا کہ شیخ نے بیان کیا تھا اور ان کے حلیوں میں ذرا بھی کمی نہ ہوئی۔ میں نے مصری سے اس کی ران کے زخم کا حال دریافت کیا تو اسے میرے پوچھنے سے اچنبھا ہوا اور کہا کہ یہ زخم مجھے تیس برس ہوئے جب پہنچا تھا۔ پھر ایک شخص آیا اور اس کے ساتھ ان کی تمام خواہشوں کی تمام اقسام تھیں وہ حضرت شیخ کے سامنے رکھ دیں تو شیخ نے اسے حکم دیا اس نے ہر ایک کے سامنے اس کی خواہش کی چیز رکھ دی اور اس سے کہا کہ جو تم چاہتے ہو وہ کھاؤ تو انہیں غشی طاری ہو گئی جب اتفاق ہوا تو یحییٰ نے شیخ سے عرض کیا کہ اے سردار کیا تعریف ہے اس شخص کی جو مخلوق کے بھیدوں پر آگاہ ہے، فرمایا بے شک وہ جانتا ہے کہ تو نصرانی ہے اور تیرے کپڑوں کے نیچے زنا رہے، تو وہ شخص جیغ پڑا اور شیخ کی طرف کھڑا ہوا اور اسلام لایا تو شیخ نے فرمایا کہ اے میرے لڑکے ہر وہ شخص جس نے مشائخ سے تجھے دیکھا تو یقیناً تیرا حال جان لیا لیکن وہ جانتے تھے کہ تیرا اسلام میرے ہاتھ پر ہے وہ تیری بات سے رکے فرمایا بلا شبہ انکی وفات ویسی ہی ہوئی جیسے شیخ نے خبر دی تھی اسی وقت مذکور پر اور بعینہ اسی جگہ بلا تقدیم و تاخیر کے اور عراقی مراشیخ کے پاس اسی زاویہ میں بعد اس کے کہ مہینہ بھر مرلیض رہا اور میں اس کے جنازہ کے نمازیوں میں تھا اور شامی مرا ہمارے پاس حریم میں میرے گھر کے دروازہ پر پڑا تھا، اور آواز دی گئی تو میں باہر آیا تو ناگاہ وہ ہمارا رفیق شامی تھا اس کی موت میں اور اس کے وقت میں کہ میں اس کے ساتھ شیخ سے ملا تھا سات برس تین مہینے سات دن تھے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ تو دیکھو یہ خادم خادمان خدام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام انہوں نے ایک جان کے متعلق بہتر (۷۲) غیبوں کی خبر دی جن میں رازدرون سینہ، مرنے کی جگہ اور موت کے اوقات اور موت کے اسباب اور وہ کل کیا کرے گا اور اس کے ماسوا اور اگر تجھے شک ہو جو میں نے تعداد ذکر کی تو پھر گن۔ اطلاع اوپر خطرہ ابوالمجد کے خبر دینا کہ عنقریب ہمارے پاس آئیں گے پانچ آدمی، ایک ان میں کا عجیب ہے، دوسرا عراقی، تیسرا مصری، اور چوتھا شامی، اور پانچواں یحییٰ، یہ آٹھ غیب ہوئے۔ پھر عجیب کے متعلق گیارہ غیب کہ وہ گورا ہوگا، اس کی سپیدی میں سرخی ملی ہوگی، اور اس کے گل ہوگا، اور وہ اس کے رخسار پر اور یہ رخسار سیدھا ہوگا، اور گوشت کی خواہش کرے گا، اور اسکی خواہش بھنے ہوئے گوشت کی ہوگی نہ پکے ہوئے یا سو

کھے گی، اور وہ نو مہینے بعد مرے گا، اور اس کی موت شیر کے پھاڑنے سے ہوگی، اور یہ بطارح میں ہوگی، اور وہیں دفن کیا جائے گا۔ اور وہاں سے نخل نہ ہوگا اور یہیں سے اس کا حشر ہوگا۔ یونہی متعلق بقراتی گیارہ غیب ہیں۔ وہ گورا ہے، اور اس میں سرخی جھلکتی ہے، اور آنکھ میں پھلی ہے، اور اسکے پاؤں میں لنگ ہے، اور بٹ چاہے گا، اور یہ کہ اسے چاولوں کے ساتھ کھائے گا، اور یہ شخص بیمار ہوگا، اور ایک مہینہ تک مرض میں مبتلا رہے گا، اور اسی سے مر جائیگا، اور یہاں مرے گا، اور ایک مہینہ بعد مرے گا۔ اور مصری کے متعلق پندرہ غیب ہیں، یہ کہ وہ گندم گون چھنکا اور چھٹی انگلی اٹھائے ہاتھ میں ہوگی، اور اس کے نیرے کا کوٹھہ ہوگا اور اس کی ران میں ہوگا وہ الٹی ران ہوگی، اور یہ زخم اسے اس کا پورا نہ ہوگا، اور تیس برس کا ہوگا، اور یہ شہد کی خواہش کریگا، بلکہ خالص شہد نہیں گئی سے ملا ہوا۔ اس کا کسب تجارت ہوگی، اور تجارت گاہ اس کی ہندوستان میں ہوگی، اور اپنی آخر عمر تک تجارت ہی کرتا رہے گا، اور وہ ہندوستان میں مرے گا، اور اسکی موت میں برس کے بعد ہوگی۔ اور شامی کے متعلق نو غیب، گندی رنگ کا ہوگا جس میں سپیدی غالب ہوگی، موٹے موٹے گئے پڑی ہوئی انگلیوں والا ہوگا، اور سیب کی خواہش کرے گا، اور شامی سیب چاہے گا، زمین حرم میں مرے گا، اور اسکی موت ابوالجہد کے گھر کے دروازہ پر ہوگی، اور اسکی عمر سے سات برس اور مہینوں میں تین اور ایام میں سے سات باقی ہیں۔ اور یمنی کے متعلق آٹھ، یہ کہ وہ گورا ہوگا اور یمنی گندم گون ہوتے ہیں، وہ نصرانی ہے، اس کے کپڑوں کے نیچے زنا رہے (جنیو) اور اپنے ملک سے مسلمانوں کے امتحان کے لئے نکلا، اور اسے لکھے ہوئے تیس برس ہوئے، اور اس نے اپنی نیت کی کسی کو خبر نہ کی، نہ گھروالوں کو نہ اہل شہر کو، اور اسکی خواہش اظہار ہے اور یہ کہ اظہاریم برشت تو یہ ہاسٹھ (۶۲) غیب ہوئے۔ اور پانچ یہ کہ ان سے کوئی دوسرے کی خواہش پر مطلع نہ ہوا۔ اور پانچ یہ کہ ہر ایک کی خواہش کی چیز ہمیں غیب سے ملے گی، تو یہ بہتر (۷۲) غیب پورے ہوئے۔ تو پاکی اس کے لئے جس نے عطا کیا جو چاہا جسے اپنے بندوں میں سے اور اسی کے لئے حمد ہے۔



# سورة السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۱) قل يتوفكم ملك الموت الذي وکل بکم ثم الی ربکم

ترجمہ: ☆

تم فرماؤ تمہیں وفات دیتا ہے موت کا فرشتہ جو تم پر مقرر ہے پھر اپنے رب کی طرف  
واپس جاؤ گے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ابن جریر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی فرماتے ہیں۔ ”وکل ملک  
الموت یقبض ارواح المؤمنین والملئکة“۔ یعنی ملک الموت مسلمانوں اور فرشتوں کی  
روح قبض کرنے پر مقرر ہیں۔

الامن والعلی (۱۵)

## سورة الاحزاب

### بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) ماجعل الله لرجل من قلبين في جوفه ۚ وماجعل ازواجكم  
التي تظهرن منهن امهتكم ۚ وماجعل ادعياءكم ابناءكم ۚ ذلكم قولكم  
بافواهكم ۚ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ۚ

اللہ نے کسی آدمی کے اندر دو دل نہ رکھے۔ اور تمہاری ان عورتوں کو جنہیں تم ماں کے  
برابر کہہ دیتے ہو، انہیں تمہاری ماں نہ بنایا اور نہ تمہارے لے پالکوں کو تمہارا بیٹا بنایا یہ تمہارے اپنے منہ کا کہنا  
ہے۔ اور اللہ حق فرماتا ہے۔ اور وہی راہ دکھاتا ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قلب وہ عضو ہے کہ سلطان اقلیم بدن محل عقل و فہم و نشاط قصہ و اختیار و رضا  
و انکار ہے، ایک شخص کے دو دل نہیں ہو سکتے، دو بادشاہ در اقلیم نہ بگنجد۔ آئیہ کریمہ میں رجل نکرہ  
ہے اور تحت نفی داخل ہے تو مفید عموم و استغراق ہے، یعنی اللہ عز و جل نے کسی کے دو دل نہ بنائے  
نہ کہ فقط اس شخص خاص کی نسبت انکار فرمایا ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”الا ان في الحسد مضغة اذا  
صلحت صلح الحسد كله واذا فسدت فسد الحسد كله الا وهي القلب“ سنتے ہو  
بدن میں ایک پارہ گوشت ہے کہ وہ ٹھیک ہے تو سارا بدن ٹھیک رہتا ہے اور وہ بگڑ جائے تو سارا  
بدن بگڑ جاتا ہے سنتے ہو وہ دل ہے۔

تو اگر کسی کے دو دل ہوں ان میں ایک ٹھیک رہے ایک بگڑ جائے تو چاہئے معا ایک آن  
میں سارا بدن بگڑا اور سنبھلا دونوں ہوا اور یہ محال ہے۔ جو دو دل ہوں۔ ایک نے ارادہ کیا یہ کام  
کیجئے، دوسرے نے ارادہ کیا نہ کیجئے، تو اب بدن ایک کی اطاعت کرے گا، یا دونوں کی، یا کسی کی  
نہیں۔ ظاہر ہے کہ دونوں کی اطاعت محال ہے اور کسی کی نہ ہو تو ان میں کوئی قلب نہیں کہ قلب تو

وہی ہے کہ بدن اسی کے ارادے سے حرکت و سکون ارادی کرتا ہے، اور اگر ایک کی اطاعت کر لگا دوسرے کی نہیں تو وہ جس کی اطاعت کر لگا دہی قلب ہے، اور دوسرا ایک بد گوشت ہے کہ بدن میں صورت قلب پر پیدا ہو گیا۔ جیسے کسی نے کے پنجے میں چھ انگلیاں ہیں۔ اور بعض کے ایک ہاتھ میں دو ہاتھ لگے ہوتے ہیں، ان میں جو کام دیتا ہے اور ٹھیک موقع پر ہے وہی ہاتھ ہے دوسرا بد گوشت ہے۔ ڈاکٹروں کا بیان اگر سچا ہو تو اس کی یہی صورت ہوگی کہ بدن میں ایک بد گوشت بصورت دل زیادہ پیدا ہو گیا ہوگا۔ ہاتھ میں تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اصلی اور زائد دونوں ہاتھ کام دیں۔ مگر قلب میں یہ ناممکن ہے۔ آدمی روح انسانی سے آدمی ہے اور اسی کے مرکب کا نام قلب ہے، اور روح انسانی متحری نہیں کہ آدمی ایک دل میں رہے آدمی دوسرے میں۔ تو جس سے وہ اصالت متعلق ہوگی وہی قلب ہے دوسرا سلب ہے۔ اور آیہ کریمہ میں ”بصورتکم فی الارحام کیف یشاء“ فرمایا ہے کہ ماں کے پیٹ میں تمہاری تصویر بناتا ہے جیسے وہ چاہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ ”کیف تشاؤون وبعیالانکم تعترعون“ جیسی تم چاہو اور اپنے خیالات میں گڑھو ویسی ہی تصویر بنادے۔ یہ محض باطل ہے اور اس نے اپنی مشیت بتادی کہ کسی کے جوف میں میں نے دودل نہ رکھے تو اس کے خلاف تصویر نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۹۳ تا ۱۹۵)

(۶) النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم وازواجہ امہتہم واولو الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتب اللہ من المؤمنین والمہاجرین الا ان تعملوا الی اولئیکم معروفاً کان نلک فی الکتاب مسطوراً۔ ☆

یہ نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے زیادہ مالک ہے اور اس کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں اور رشتہ والے اللہ کی کتاب میں ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں بہ نسبت اور مسلمانوں اور مہاجرین کے مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں پر احسان کرو یہ کتاب میں لکھا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول وباللہ التوفیق: زمانہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تمام مسلمین کے ولی الحق و اقدم خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

النبی اولى بالمؤمنین من انفسهم "نہی مسلمانوں کے ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہیں۔"

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا اولى بالمؤمنین من انفسهم "۔ رواہ احمد والشیخان والنسائی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ "میں مسلمانوں کا ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہوں۔ اسے امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔"

تو جو نماز جنازہ قبل اطلاع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور لوگ پڑھ لیں پھر اگر حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعادہ فرمائیں تو یہ وہی صورت ہے کہ نماز اول غیر ولی الحق نے پڑھی، ولی الحق اختیار اعادہ رکھتا ہے، اسے ان مجتہد صاحب کی صورت سے کچھ علاقہ نہ ہوگا خصوصاً جب کہ پہلے سے ارشاد فرمایا ہو کہ فلاں مریض جب انتقال کرے ہمیں خبر دینا کہ آخر یہ ارشاد اسی لئے تھا کہ خود نماز پڑھنے کا قصد تھا تو اگر اوروں کا پڑھنا ثابت ہو تو صرف بے اذن ولی نہیں بلکہ خلاف اذن ولی ہوگا اگرچہ ان کا اطلاع نہ دینا بمقتضائے ادب و محبت ہو جیسا کہ سیکینہ سوداء خادمہ مسجد ام نجین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے معاملہ میں ہے، جب اس کا انتقال ہو مجھے خبر دینا (ان کا جنازہ شب کو تیار ہوا، محلہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جگنا خلاف ادب جانا (ابن ابی شیبہ کی روایت موصولہ میں حدیث ہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے) یہ بھی خوف ہوا کہ رات اندھیری ہے زمین میں ہر طرح کے کیڑے ہوتے ہیں اس وقت حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تشریف لے جانا مناسب نہیں، "قال فدفعنا" یہ خیال کر کے دفن کر دیا) صبح حضور کو خبر ہوئی، فرمایا: الم امرکم ان تؤذوننی بہا "کیا میں نے تم کو حکم نہ دیا تھا کہ مجھے اس کی خبر دینا۔ عرض کی: "یا رسول اللہ کرہنا ان نعرجک لیلا اونو فظک" یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! ہمارے دلوں کو گوارا نہ ہوا کہ رات میں حضور کو باہر آنے کی تکلیف دیں، یا حضور کو خواب راحت سے جگائیں (کہ حضور کا خواب بھی تو وحی ہے کیا معلوم کہ اس وقت حضور خواب میں کیا دیکھتے سنتے ہوں)

صحیح بخاری شریف میں حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: ”فحقروا شانہا“ صحیح مسلم میں انہی سے ہے: ”وکاہم صغروا امرہا“ یعنی یہ خیال کیا کہ وہ اس قابل نہ تھی کہ اس کے جنازہ کے لئے حضور کو جگا کر امد میری رات میں باہر لے جائیں۔

مسند امام احمد میں حدیث عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا تفعلوا ادعونی لحنا نرکم“ ایسا نہ کرو مجھے اپنے جنازوں کے لئے بلایا کرو۔

سنن ابن ماجہ میں حدیث زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے حضور نے فرمایا: فلا تفعلوا، ما مات منکم میت ما کنت بین اظہرکم الا اذتمونی بہ فان صلاتی لہ رحمۃ۔

ایسا کبھی نہ کرنا جب تک میں تم میں تشریف رکھوں جو شخص مرے مجھے خبر ضرور دینا کہ میری نماز اس کے حق میں رحمت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اقول وہا اللہ التوفیق: ابن حبان اپنی صحیح اور حاکم مستدرک میں حضرت یزید بن ثابت انصاری برادر اکبر زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں:

قال عرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلما وردنا البقیع اذا هو بقبر فسأل عنه فقالوا فلا نة فعرفها فقال الا اذتمونی بها قالوا کنت قاللا صالما قال فلا تفعلوا الا عرفن ما مات منکم میت ما کنت بین اظہرکم الا اذتمونی بہ فان صلاتی علیہ رحمۃ۔

یعنی ہم ہمراہ رقاب اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر چلے جب بقیع پر پہنچے ایک قبر نظر آئی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا، لوگوں نے عرض کی: فلاں عورت ہے۔ حضور نے انہیں پہچانا، فرمایا: مجھے کیوں نہ خبر کی؟ عرض کی: حضور دو پہر کو آرام فرماتے تھے اور حضور کا روزہ تھا۔ فرمایا: ایسا نہ کرو جب تم میں کوئی مسلمان مرے مجھے خبر کر دیا کرو کہ میرا اس پر نماز پڑھنا رحمت ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ واقعہ حضرت سیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا غیر ہے، وہاں یہ تھا کہ امد میری رات تھی، ہمیں گوارا نہ ہوا کہ حضور کو جگائیں، یہاں یہ ہے کہ دو پہر کا وقت تھا حضور آرام فرماتے



جس مسلمان کے جنازہ پر چالیس مسلمان نماز میں کھڑے ہوں اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ان کی شفاعت قبول فرمائے۔

احمد و مسلم و نسائی نے ام المومنین و انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ترمذی نے صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ما من میت تصلى عليه امة من المسممين يلعون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه “ جس میت پر سو مسلمان نماز جنازہ میں شفعیع ہوں ان کی شفاعت اس کے حق میں قبول ہو۔

اور مالک شفاعت صرف حضور شفعیع یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اور جو کوئی شفاعت کرے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ شفعیع المزمعین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: “اعطيت الشفاعة: رواه البخاري ومسلم والنسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما في حديث اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلی “ شفاعت مجھے عطا فرمادی گئی ہے۔ اسے بخاری مسلم اور نسائی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ اس حدیث میں کہ مجھے پانچ چیزیں دی گئیں جو مجھ سے پہلے کے انبیاء کو نہ ملیں۔

حضور شافع شفعیع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا كان يوم القيامة كنت امام النبیین وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فحصر: رواه احمد والترمذی وابن ماجه والحاكم باسانيد صحيحة عن ابی بن كعب رضي الله تعالى عنه “روز قیامت تمام انبیاء کا امام اور ان کا خطیب اور ان کی شفاعت کا مالک میں ہوں اور یہ بات کچھ براہ فخر نہیں فرماتا۔ اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے صحیح سندوں سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

تو جو شفاعت بے اذن والا کوئی کرے وہ فضولی کا تصرف ہے کہ اذن مالک پر موقوف رہے گا۔ مالک اگر جائز کر دے جائز ہو جائے گا اور اگر آپ ابتدائے تصرف کرے تو باطل۔

”فان البات اذطرء على موقوف ابطه كما نص عليه الفقهاء في غير ما مسئله “ اس لئے کہ قطعیت والا جب کسی موقوف پر طاری ہو تو اسے باطل کر دیتا ہے جیسا کہ فقہاء نے متعدد مسائل میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔



مثلاً عمرو ملک زید بے اذن زید بیچ کر دے، زید خبر پا کر روار کھے روا ہے، اور اگر خود از سر نو عقد بیچ کرے تو ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی، اب عقد یہی عقد مالک ہوگا نہ عقد فضولی۔ تو صورت مذکورہ میں جس میت پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود نماز پڑھیں یہ اعادہ نماز نہ ہوگا، بلکہ نماز اول یہی قرار پانی چاہئے۔ بھلا اللہ تعالیٰ یہی معنی ہیں ہمارے بعض ائمہ کے فرمانے کے کہ نماز جنازہ کا فرض حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بے حضور کے پڑھے ساقط نہ ہوتا تھا یعنی حضور خود پڑھیں یا دوسروں کو اذن دیں۔

”کَمَا فَعَلَ فِي الْغَالِ وَكَانَ يَفْعَلُهُ أُولَا فِي مَنْ مَاتَ مَدْيُونًا وَلَمْ يَتْرَكْ وَفَاءً“  
 ”جیسا کہ مال غنیمت کے اندر خیانت کرنے والے کے ساتھ کیا، پہلے اس مدیون کے ساتھ ایسا کرتے تھے جو ادائے دین کے لئے کچھ چھوڑ نہ جائے۔“

(فتاویٰ رضویہ جدید ۹/۲۹۱ تا ۲۹۲)

(۱۳) «وَإِذَا قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا هَلْ يَشْرِبُ لَكُمْ فَارِجٌ هَؤُلَاءِ وَ  
 يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن  
 يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَاقًا» ☆

اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا اے مدینہ والو یہاں تمہارے ٹھہرنے کی جگہ  
 نہیں تم گھروں کو واپس چلو اور ان میں سے ایک گروہ نبی سے اذن مانگتا تھا یہ کہہ کر کہ ہمارے گھر  
 بے حفاظت ہیں اور وہ بے حفاظت نہ تھے۔ وہ تو نہ چاہتے تھے مگر بھاگنا۔

(۴) «امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قول کفار کی حکایت فرماتے ہوئے ارشاد ہاری ہے۔ اے اہل یثرب! تمہارے لئے  
 مقام نہیں یعنی جائے قرار نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۹/۲۳۳)

”یثرب کا لفظ فساد و ملامت سے خبر دیتا ہے، وہ ناپاک اسی طرف اشارہ کر کے یثرب  
 کہتے۔ اللہ عز و جل نے ان پر روکے لئے مدینہ طیبہ کا نام طابہ رکھا۔“

عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول الله صلى الله  
 تعالیٰ عليه وسلم : مَنْ سَمَى الْمَدِينَةَ يَثْرِبَ فَلَيْسَتْ غَيْرَ اللَّهِ ، هِيَ طَابَةٌ ، هِيَ طَابَةٌ ۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو مدینے کو شرب کے لیے اس پر توبہ واجب ہے، مدینہ طابہ ہے، مدینہ طابہ ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یَقُولُونَ یَثْرَبُ وَهِيَ الْمَدِیْنَةُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ اسے ثرب کہتے ہیں اور وہ تو مدینہ ہے۔

عن جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْمَدِیْنَةَ طَابَةً۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ عزوجل نے مدینہ کا نام طابہ رکھا۔

(فتاویٰ رضویہ ۶۱/۱۰)

(۲۱) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ

وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ☆

بے شک تمہیں رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے اس کے لئے کہ اللہ اور پچھلے دن کی امید رکھتا ہو اور اللہ کو بہت یاد کرے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کریمہ میں مولیٰ جل وعلا اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے طریق و روش پر چلنے کی ہدایت فرماتا اور مسلمانوں کو یوں جوش دلاتا ہے کہ دیکھو ہماری یہ بات وہ مانے گا جس کے دل میں ہمارا خوف، ہماری یاد، ہم سے امید، قیامت سے دہشت ہوگی اور موافق مخالف حتیٰ کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود و تمام جہان جانتا ہے کہ اس سرور جہان و جہانیاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت دائمہ مستمرہ دائرہ می رکھنی تھی جس پر تمام عمر مداومت فرمائی، محافظت فرمائی، توکید فرمائی، ہدایت فرمائی، محاذ اللہ کبھی مجویز کے خلاف منجائش نہ پائی۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲۳/۹)

ہم یہاں بعض احادیث علیہ کریم یا ذکر میں کہ ذکر حبیب نور عین و سرور جاں و شادابی  
دل و سیرابی ایمان ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

حدیث: (۱) جابر بن سرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثير شعر اللحية " رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک میں بال کثیر و انبوه تھے۔ رواہ مسلم و عنہ عند ابن  
عساکر کثیر شعر الراس واللحية۔

حدیث: (۲) ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحماً معفماً يتلأ لؤ وجهه  
تلاكو القمر ليلة البدر و ازهر اللون واسع العين كثر اللحية " حبیب صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم عظمیٰ والے نگاہوں میں عظیم دلوں میں معظم تھے چہرہ مبارک ماہ دو ہفتہ کی طرح چمکتا  
جگمگاتی رنگت کشادہ پیشانی گہنی داڑھی " رواہ الترمذی فی الشماثل والطبرانی فی الکبیر  
والبیہقی فی الشعب و رواہ ابضا فی الدلائل و ابن عساکر فی التاریخ "

حدیث: (۳) امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں:

باہی و امی كان ربعة ابيض مشربا بحمرة كثر اللحية " میرے ماں باپ  
ان پر قربان میا نہ قد تھے گوار رنگ جس میں سرخی جھلکتی گہنی داڑھی " رواہ ابن عساکر عن ابی  
ہریرہ رضی اللہ عنہ ۔

حدیث: (۴) وہی فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ "كان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ضخم الهامة عظيم اللحية " رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سر مہا  
رک بزرگ اور ریش مطہر بڑی تھی۔ رواہ البیہقی

حدیث: (۵) امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ييض اللون مشربا بحمرة  
او حج العين كثر اللحية " رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رنگ گوارا سرخی آمیز آنکھیں  
بڑی خوب سیاہ داڑھی گہنی۔

حدیث: (۶) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس قواماً واحسن الناس وجهاً واطيب الناس ريحاً والين الناس كفاً وكانت له حمة الى شحمة اذنيه وكانت لحيته قد ملأت من ههنا الى ههنا امر يديه على رضيه۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم پاک کی بناوٹ تمام جہاں سے بہتر، چہرہ تمام عالم سے خوبتر، مہک سارے زمانہ سے خوشبو تر، ہتھیلیاں سب لوگوں سے نرم تر، ہال کالوں کی لوتک (پھر اپنے رخساروں کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ) ریش مبارک یہاں سے یہاں تک بھری ہوئی تھی۔

حدیث: (۷) وہی فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض الوجه كث اللحية احمر الماء في اهداب الاشعار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كامنہ گورا، داڑھی گھنی، آنکھوں کے کودوں میں سرخی، پلکیں دراز "رواه جميعا ابن عساكر الكل مختصر ۱۔

امام قاضی حیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں:

"كث اللحية تملؤ صدره" ریش مطہر گھنی سینہ منور کو بھرے ہوئے۔

یہاں سینے سے مراد اس کا بالائی کنارہ ہے کہ گلے کی انتہا ہے "صرح به الشرح وهو الواضح الصراح" اور عادت کریمہ تھی کہ کوئی امر کیسا ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم ضروری نہ ہوتا تو بیان جواز کیلئے گا ہے ترک بھی فرما دیتے، یا قولاً خواہ تقریراً جواز ترک بتا دیتے، اس لئے علمائے کرام نے سنت کی تعریف میں مع ترک احیاناً اضافہ کیا، یعنی جسے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اکڑ کیا اور کبھی کبھی ترک بھی فرما دیا ہو، ولہذا محققین فرماتے ہیں: کہ ایسی مواظبت دائرہ ہمیشہ دلیل وجوب ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدر باب الاذان میں فرماتے ہیں: "عدم الترك مرة دليل الوجوب" نیز باب الاحکاف میں فرمایا: هذه المواظبة المقرونة بعدم الترك مرة لما اقترنت بعدم الانكار على من لم يفعله من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كانت دليل السنة والا كانت دليل الوجوب "۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲۳/۹)

(۳۳) وقرن فی بیوتک ولا تبرجن تبرج الجاهلیة الاولى واقمن

الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالطَّعَنُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ☆

اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور بے پردہ نہ رہو جیسے اگلی جاہلیت کی بے پردگی اور  
نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اور اس کے رسول کا حکم، نو اللہ تو بھی چاہتا ہے اے نبی کے گھر  
والو کہ تم سے ہر ناپاکی دور فرما دے اور تمہیں پاک کر کے خوب ستھرا کر دے۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب عام صالحین کی صلاح ان کی نسل اولاد کو دین و دنیا و آخرت میں نفع دیتی ہے تو  
صدیق و فاروق و عثمان و جعفر و عباس و انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صلاح عظیم کا کیا کہنا جن  
کی اولاد میں شیخ صدیقی فاروقی عثمانی علوی جعفری عباسی انصاری ہیں۔ یہ کیوں نہ اپنے نسب  
کریم سے دین و دنیا و آخرت میں نفع پائیں گے، پھر اللہ اکبر حضرات علیہ سادات کرام، اولاد امجا  
و حضرت خاتون جنت بتول زہرا کہ حضور پر نور سید العالمین سید المرسلین صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے ہیں کہ ان کی شان تو ارفع و اعلیٰ و بلند و بالا ہے۔ (کہ ان کے حق میں یہ  
آیت نازل ہوئی۔ (ارادة الادب ۳۷)

﴿۳۶﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ  
يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا  
مُبِينًا ☆

اور نہ کسی مسلمان مرد نہ مسلمان عورت کو پہنچتا ہے کہ جب اللہ و رسول کچھ حکم فرمادیں  
تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار رہے اور جو حکم نہ مانے اللہ اور اس کے رسول کا وہ بیشک صریح  
گمراہی بہکا۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ائمہ محققین تصریح فرماتے ہیں: کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے سپرد ہیں جو بات چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجائز فرمادیں۔

آیت کریمہ۔ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ  
مَاحْرَمَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ۔

لڑوان سے جو ایمان نہیں لائے اللہ اور نہ پچھلے دن پر، اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جسے حرام کر دیا ہے اللہ اور اس کے رسول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے۔

آیت کریمہ: مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لا مبيّنًا۔

نہیں یہو نچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو کہ جب حکم کر دیں اللہ و رسول کسی بات کا کہ انہیں کچھ اختیار ہے اپنے معاملہ کا، اور جو حکم نہ مانے اللہ و رسول کا تو وہ صریح کمرائی میں بھٹکا۔

یہاں سے ائمہ مفسرین فرماتے ہیں: حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبل طلوع آفتاب اسلام زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مول لے کر آ زاد کر دیا تھا اور حنفی بنا دیا تھا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھوپھی امیر بنت عبدالمطلب کی بیٹی تھیں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکاح کا پیام دیا، اول تو راضی ہوئیں اس گمان سے کہ حضور اپنے لئے خواستگاری فرماتے ہیں، جب معلوم ہوا کہ زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے طلب ہے ان کا رکھا اور عرض کر بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں حضور کی پھوپھی کی بیٹی ہوں، ایسے شخص کے ساتھ اپنا نکاح پسند نہیں کرتی، ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی بنا پر ان کا رکھا، اس پر یہ آیت کریمہ اتری، اسے سکر دونوں بھائی بہن رضی اللہ تعالیٰ عنہما تائب ہوئے اور نکاح ہو گیا۔

ظاہر ہے کہ کسی عورت پر اللہ عز و جل کی طرف سے فرض نہیں کہ فلاں سے نکاح پر خواہی نخواستہ راضی ہو جائے، خصوصاً جبکہ وہ اسکا کفو نہ ہو، خصوصاً جبکہ عورت کی شرافت خاندانی کو اکبڑیا سے بھی بلند و بالا ہو، بایں ہمہ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیا ہوا پیام نہ ماننے پر رب العزت جل جلالہ نے ہمیدہ و ہی الفاظ ارشاد فرمائے جو کسی فرض الہ کے ترک پر فرمائے جاتے اور رسول کے نام پاک کے ساتھ اپنا نام اقدس بھی شامل فرمایا۔ یعنی رسول جو بات تمہیں فرمائیں وہ اگر ہمارا فرض نہ تھی تو اب ان کے فرمانے سے فرض قطعی ہو گئی۔ مسلمانوں کو نہ ماننے کا اصلاً اختیار نہ رہا، جو نہ مانے کا صریح کمرہ ہو جائیگا۔

دیکھو! رسول کے حکم دینے سے کام فرض ہو جاتا ہے اگرچہ فی نفسہ خدا کا فرض نہ تھا،

ایک مباح اور جائز امر تھا، ولہذا ائمہ دین خدا و رسول کے فرض میں فرق فرماتے ہیں کہ خدا کا کیا ہوا فرض اس فرض سے اقویٰ ہے جسے رسول نے فرض کیا ہے۔ نیز فرماتے ہیں:

جس چیز یا جس شخص کو جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ کر دیں۔

امام عارف باللہ سید عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی میزان الشریعہ الکبریٰ ہاب الوضو میں حضرت سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اکابر ائمہ میں ہیں جن کا ادب اللہ عز و جل کے ساتھ بہ نسبت اور ائمہ کے زائد ہے، اسی واسطے انہوں نے وضو میں نیت کو فرض نہ کہا اور وتر کا نام واجب رکھا، یہ دونوں سنت سے ثابت ہیں نہ قرآن عظیم سے، تو امام اعظم نے ان احکام سے یہ ارادہ کیا کہ اللہ کے فرض اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرض میں فرق و تمیز کر دیں، اس لئے کہ خدا کا فرض کیا ہوا اس سے زیادہ مؤکد ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنی طرف سے فرض کر دیا، جبکہ اللہ عز و جل نے حضور کو اختیار دیدیا تھا کہ جس بات کو چاہیں واجب کر دیں جسے نہ چاہیں نہ کریں،

اسی میں ہے:-

حضرت عزت جل جلالہ نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب دیا کہ شریعت میں جو حکم چاہیں اپنی طرف سے مقرر فرمادیں جس طرح حرم مکہ کے نہاتات کو حرام فرمانے کی حدیث میں ہے کہ جب حضور نے وہاں کی گھاس وغیرہ کاٹنے سے ممانعت فرمائی حضور کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! گیاہ اذخر کو اس حکم سے نکال دیجئے، فرمایا: اچھا نکال دی، اسکا کاٹنا جائز کر دیا۔ اگر اللہ سبحانہ نے حضور کو یہ رتبہ نہ دیا ہوتا کہ اپنی طرف سے جو شریعت میں چاہیں مقرر فرمائیں۔ تو حضور ہرگز جرأت نہ فرماتے، کہ جو چیز خدا نے حرام کی اس میں سے کچھ مستثنیٰ فرمادیں۔

الامن والعلیٰ ۱۷۲

(۴۷) وَاذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ

زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا لِلَّهِ مَبْدِيهِ وَتُخْفِي النَّاسَ ج



والله احق ان تنعشه فقلنا قضی زید منها وطرا زوجکھا لکی لایکون  
علی المؤمنین حرج فی ازواج ادعیائهم اذ اقضوا منهن وطرا وکان  
امر الله مفعولا ☆

اور اے محبوب یاد کرو جب تم فرماتے تھے اس سے جسے اللہ نے نعمت دی اور تم نے  
اسے نعمت دی کہ اپنی بی بی اپنے پاس رہنے دے اور اللہ سے ڈرا اور تم اپنے دل میں رکھتے تھے وہ  
جسے اللہ کو ظاہر کرنا منظور تھا اور تمہیں لوگوں کے طعنہ کا اندیشہ تھا اور اللہ زیادہ سزاوار ہے کہ اس کا  
خوف رکھو پھر جب زید کی غرض اس سے نکل گئی۔ تو ہم نے وہ تمہارے نکاح میں دیدی۔ کہ  
مسلمانوں پر کچھ حرج نہ رہے ان کے لے پالکوں کی بی بیوں میں جب ان سے ان کا کام ختم  
ہو جائے اور اللہ کا حکم ہو کر رہتا۔

### (۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(واذ تقول للذی انعم الله علیه وانعمت علیه سے مراد حضرت زید بن حارثہ ہیں  
عن اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : کنت جالسا اذ جاء علی  
والعباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما يستاذنان ، فقالا ، یا اسامة ! استاذن لنا علی  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فقلت : یا رسول اللہ ! علی والعباس  
یستاذنان ، قال : اقدری ما جاء بهما ؟ قلت : لا ، فقال لکنی ادری ، الذن لهما ،  
فدخلنا ، فقالا : یا رسول اللہ ! جئناک نسألك ای اهلك احب الیک ؟ قال : فاطمة  
بنت محمد ، رضی اللہ تعالیٰ عنہا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، قالوا : ما  
جئناک نسألك عن اهلك ، قال : احب اهلئ الی من قد انعم الله علیه و انعمت  
علیه اسامة بن زید ، قالوا : ثم من ؟ قال : ثم علی بن ابی طالب فقال العباس : یا  
رسول اللہ ! جعلت عمک آخرهم ، قال : ان علیا سبقک بالهجرة ۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں حضور سید عالم صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دولت خانہ کے قریب بیٹھا تھا کہ حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت عباس بن  
عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور کی بارگاہ اقدس میں حاضری کے لئے تشریف لائے ، دونوں  
حضرات نے فرمایا : اے اسامہ ! ہمارے لئے حضور سے باریابی کی اجازت لے لو ، میں نے

عرض کیا: یا رسول اللہ! حضرت علی و حضرت عباس آپ کی خدمت میں حاضری کی اجازت کے طالب ہیں، فرمایا: جانتے ہو یہ دونوں کس لئے آئے ہیں؟ میں نے عرض کیا: نہیں، فرمایا: لیکن میں جانتا ہوں، آنے دو، دونوں حضرات نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم یہ پوچھنے آئے ہیں کہ آپ کو اپنے اہل بیت میں کون زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا: قاطعہ بنت محمد (رضی اللہ تعالیٰ عنہا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) عرض کیا: ہم آپ کے خاص گھر کی بات نہیں کر رہے، فرمایا: مجھے اپنے اقربا میں وہ زیادہ محبوب ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور میں نے انعام کیا، یعنی اسامہ بن زید، پھر عرض کیا: ان کے بعد کون؟ فرمایا: علی بن ابی طالب، یہ سکر حضرت عباس بول اٹھے، یا رسول اللہ! کیا آپ کے چچا کا مقام بعد میں ہے؟ فرمایا: ہاں حضرت علی تم پر ہجرت میں سبقت حاصل کر چکے ہیں۔ ۱۲م

## (۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقات میں فرماتے ہیں:-

لم یکن احد من الصحابة الا وقد انعم الله تعالى عليه و انعم عليه رسوله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الا ان المراد المنصوص علیہ فی الكتاب، الحج،

یعنی سب صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ایسے ہی تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے نعمت بخشی اور اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نعمت بخشی، مگر یہاں مراد وہ ہے جسکی تصریح قرآن کریم میں ارشاد ہوئی کہ جب فرماتا تھا تو اس سے جسے اللہ تعالیٰ نے نعمت دی، اور اے نبی! تو نے اسے نعمت دی، اور وہ زید بن حارثہ ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور اس میں نہ کسی کا خلاف اور نہ املا حکم، آیت اگرچہ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں نازل ہوئی مگر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا مصداق اسامہ بن زید کو ٹھہرایا کہ پسر تالیق پدر ہے، افادہ فی المرقات۔

اقول: نہ صرف صحابہ کرام بلکہ تمام اہل اسلام اولین و آخرین سب ایسے ہی ہیں جنہیں اللہ عز و جل نے نعمت دی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نعمت دی، پاک کر دینے سے بڑھ کر اور کیا نعمت ہوگی جس کا ذکر آیت کریمہ میں بارہا سنا ہوگا کہ 'ہز کہہم' یہ نبی انہیں پاک اور ستھرا کر دیتا ہے۔ بلکہ لا واللہ، تمام جہان میں کوئی بھی ایسی نہیں جس پر اللہ کا

احسان نہ ہو، اور اللہ کے رسول کا احسان نہ ہو، فرماتا ہے:

وما ارسلناك الا رحمة للعالمين۔

ہم نے نہ بھیجا تمہیں مگر رحمت سارے جہان کے لئے،

جب وہ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں تو قطعاً سارے جہان پر ان کی نعمت ہے، صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اہل کفر و اہل کفران اگر نہ مانیں تو کیا نقصان۔

راست خوانی ہزار چشم چناں ☆ کور بہتر کآ قباب سیاہ

الامن والعلی ص ۱۳۶

(۴۰) ما کان محمد اباً احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم

الانبیاء وکان اللہ بکل شیء علینا۔ ☆

محمد تمہارے مردوں میں کسی کے باپ نہیں ہاں اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں میں  
پچھلے اور اللہ سب کو کچھ جانتا ہے۔

(۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور پر نور خاتم الانبیاء سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیہم اجمعین کا خاتم یعنی  
بعثت میں آخر جمیع انبیاء و مرسلین بلا تاویل و بلا تخصیص ہونا ضروریات دین سے ہے، جو اس کا  
منکر ہو یا اس میں ادنیٰ شک و شبہ کو بھی راہ دے گا فر مرتد ملعون ہے، آیہ کریمہ ”ولکن رسول  
اللہ و خاتم النبیین“ لا نبی بعدی (میرے بعد کوئی نبی نہیں) سے تمام امت مرحومہ نے سلفاً  
و خلفاً یہی معنی سمجھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلا تخصیص تمام انبیاء میں آخری نبی  
ہوئے، حضور کے ساتھ یا حضور کے بعد قیام قیامت تک کسی کو نبوت ملنی محال ہے۔

فتاویٰ تہمتہ الدہر والاشباہ والنظائر و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہا میں ہے:

”اذا لم یعرف الرجل ان محمد اصلي الله تعالى عليه وسلم اخر الانبياء  
فليس بمسلم لانہ من الضروریات“ جو شخص یہ نہ جانے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
تمام انبیاء میں سب سے پچھلے نبی ہیں وہ مسلمان نہیں کہ حضور کا آخر الانبیاء ہونا ضروریات دین  
سے ہے۔

شفاء شریف امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے:

كذلك (يكفر) من ادعى نبوة احد مع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم او بعده (الى قوله) فهو لا اكلهم كفار مكذوبون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرانه عاتم النبيين ولا نبى بعده واخبر عن الله تعالى انه عاتم النبيين وانه ارسل كافة للناس واجمعت الامة على حمل ان هذا الكلام على ظاهره وان مفهومه المراد به دون تاويل ولا تخصيص فلا شك في كفر هؤلاء الطوائف كلها قطعاً اجماعاً وسماعاً " یعنی جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں خواہ حضور کے بعد کسی نبوت کا ادعا کرے کافر ہے (اس قول تک) یہ سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کرنے والے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ وہ خاتم النبیین ہیں اور ان کے بعد کوئی نبی نہیں اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ خبر دی کہ حضور خاتم النبیین ہیں اور ان کی رسالت تمام لوگوں کو عام ہے اور امت نے اجماع کیا ہے کہ یہ آیات واحادیث اپنے ظاہر پر ہیں جو کچھ ان سے مفہوم ہوتا ہے وہی خدا اور رسول کی مراد ہے نہ ان میں کوئی تاویل ہے نہ کچھ تخصیص تو جو لوگ اس کے خلاف کریں وہ بحکم اجماع امت و بحکم قرآن وحدیث سب یقیناً کافر ہیں۔

امام حجت الاسلام غزالی قدس سرہ العالی کتاب الاقتصاد میں فرماتے ہیں:

" ان الامة فهمت من هذا اللفظ انه فهم عدم نبى بعده ابدًا وعدم رسول بعده ابدًا وانه ليس فيه تاويل ولا تخصيص ومن اوله بتخصيص فكلما من انواع الهذيان لا يمنع الحكم بتكفيره لانه مكذب لهذا النص الذي اجمعت الامة على انه غير مؤول ولا مخصوص "

یعنی تمام امت مرحومہ نے لفظ خاتم النبیین سے یہی سمجھا ہے وہ بتاتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کبھی کوئی نبی نہ ہوگا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول نہ ہوگا اور تمام امت نے یہی مانا ہے کہ اس میں اصلاً کوئی تاویل یا تخصیص نہیں۔ تو جو محض لفظ خاتم النبیین میں "النبیین" کو اپنے عموم واستغراق پر نہ مانے بلکہ اسے کسی تخصیص کی طرف پھیرے اس کی بات مجنون کی بک یا سرسائی کی بہک ہے، اسے کافر کہنے سے کچھ

نہی نہیں ہوگا، اگر کوئی شخص اس کا منکر ہے تو وہ اصلاً آپ کی نبوت کا معتقد نہیں کیونکہ اگر آپ کی رسالت کو تسلیم کرتا تو جو کچھ آپ نے بتایا ہے اس کو حق جانتا جس طرح آپ کی رسالت و نبوت تو اتر سے ثابت ہے، اسی طرح یہ بھی تو اتر سے ثابت ہے کہ حضور تمام انبیاء کے آخر میں تشریف لائے ہیں اور اب تاقیامت آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا، جس کو اس بارے میں شک ہے اسے پہلی بات کے بارے میں شک ہوگا، صرف وہی شخص کافر نہیں جو یہ کہے کہ آپ کے بعد نبی تھا یا ہے یا ہوگا بلکہ وہ بھی کافر ہے جو آپ کے بعد کسی نبی کی آمد کو ممکن تصور کرے، خاتم الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان درست ہونے کی شرط ہی یہ ہے

ہاں جملہ آیہ کریمہ ”ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین“ مثل حدیث متواتر لا نبی بعدی “ قطعاً عام اور اس میں مراد استغراق تام اور اس میں کسی قسم کی تاویل و تخصیص نہ ہونے پر اجماع امت خیر الانام علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام، یہ ضروریات دین سے ہے اور ضروریات دین میں کوئی تاویل یا اس کے عموم میں کچھ قیل و قال اصلاً سموع نہیں، جیسے آجکل دجال قادیانی بک رہا ہے کہ خاتم النبیین سے ختم نبوت شریعت جدیدہ مراد ہے اور حضور کے بعد کوئی نبی اسی شریعت مطہرہ کا مروج و مائع ہو کر آئے کچھ حرج نہیں، اور وہ خبیث اس سے اپنی نبوت جمانا چاہتا ہے، یا ایک اور دجال نے کہا تھا کہ تقدم و تاخر زمانہ میں کچھ فضیلت نہیں، خاتم بمعنی آخر لینا خیال جہال ہے، بلکہ خاتم النبیین بمعنی نبی ہانذات ہے“ اور اسی مضمون طحون کو دجال اول نے یوں ادا کیا کہ خاتم النبیین بمعنی افضل النبیین ہے، ایک اور مرتد نے لکھا ”خاتم النبیین ہونا حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بہ نسبت اس سلسلہ محدودہ کے ہے نہ بہ نسبت جمیع سلاسل حوالہ کے، پس اور مخلوقات کا اور زمینوں میں نبی ہونا ہرگز منافی خاتم النبیین کے نہیں، جموع محلے باللام امثال اس مقام پر مخصوص ہوتی ہیں“ چند اور خبیثوں نے لکھا الف لام خاتم النبیین میں جائز ہے کہ عہد کے لئے ہو، اور بر تقدیر تسلیم استغراق جائز ہے کہ استغراق عرفی کے لئے ہو اور بر تقدیر حقیقی جائز ہے کہ مخصوص البعض ہو، اور یہ بھی کہ عام کے قطعی ہونے میں بڑا اختلاف ہے کہ اکثر علماء ظنی ہونے کے قائل ہیں اور قائل ختم نبوت تشریحی کے ہیں نہ مطلق نبوت کے“ الی غیر ذلك من الکفریات الملعونۃ والارتدادات المشحونۃ بنجاسات ابلیس وقاذورات التدلیس لعن اللہ قائلیہا وقاتل اللہ قایلہا “ دیگر کفریات ملعونہ اور ارتدادات جو

ابلیس کی نجاتوں اور جھوٹ کے پلیدوں کو جھٹکنا ہے اللہ تعالیٰ کی اس کے قاتل پر لعنت ہو اور اسے قبول کرنے والے کو اللہ تعالیٰ پر باد فرمائے۔

یہ سب تاویل ریک ہیں یا عموم واستغراق "النبین" میں تشویش و تشکیک، سب کفر صریح وار تذقیق، اللہ و رسول نے مطلقاً نفی نبوت تازہ فرمائی، شریعت جدیدہ وغیرہ کی کوئی قید کہیں نہ لگائی، اور صراحۃً خاتمِ مہدی آخر بتایا، متواتر حدیثوں میں اس کا بیان آیا اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اب تک تمام امت موحومہ نے اسی معنی ظاہر و مہاجر و عموم واستغراق حقیقی تام پر اجماع کیا اور اسی بنا پر سفا و خفا ائمہ مذاہب نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ہر مدعی نبوت کو کافر کہا، کتب احادیث و تفسیر و عقائد و فقہان کے بیانوں سے گونج رہی ہیں۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۲/۳۳۳ تا ۳۳۷)

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انما مثلی ومثل الانبیاء کرجل بنی داراً فاکملها واحسنها الا موضع لبنة ، فحعل الناس یدخلونها ویتعجبون منها ویقولون : لولا موضع اللبنة فاننا موضع اللبنة فحتم یس الانبیاء ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری اور نبیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے ایک مکان پورا کامل اور خوبصورت بنایا مگر ایک اینٹ کی جگہ خالی تھی، تو جو اس گھر میں جا کر دیکھتا کہ تباہ مکان کس قدر خوب ہے مگر ایک اینٹ کی جگہ وہ خالی ہے۔ تو اس اینٹ کی جگہ میں ہوا، مجھ سے انبیاء ختم کر دیئے گئے۔  
الحکیم ۱۲۳

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مثلی ومثل النبین کمثل رجل بنی داراً فاتمها الالبنة واحدة، فحفت انا واتممت تلك البنة ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری اور انبیاء کی مثال اس شخص کی مانند ہے جس نے پورا مکان بنایا سوا ایک اینٹ کے، تو میں تشریف فرما ہوا اور وہ اینٹ میں نے پوری کی۔

عن ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مثلی فی النبیین کمثل رجل بنی داراً فاحسنها واکملها واجملها وترك فیها موضع لبنۃ ولم یضعها ، فجعل الناس یطوفون فی البیان وتعجبون منه ویقولون : لو تم موضع اللبۃ بفانا فی النبیین موضع تلك اللبۃ ۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : پیغمبروں میں میری مثال ایسی ہے کہ کسی نے ایک مکان خوبصورت و کامل و خوش نما بنایا اور ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی وہ نہ رکھی ، لوگ اس عمارت کے گرد پھرتے اور اس کی خوبی و خوشنمائی سے تعجب کرتے اور تمنا کرتے کہ کسی طرح اس اینٹ کی جگہ پوری ہو جاتی ، تو انبیاء میں اس اینٹ کی جگہ میں ہوں ۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مثلی ومثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بنیانا فاحسنہ واجملہ الاموضع لبنۃ من زاویۃ زواہاء فجعل الناس یطوفون بہ و یعجبون لہ ویقولون : ہلا وضعت ہذہ اللبۃ ؟ قال : فانا اللبۃ وانا خاتم النبیین ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : میری اور مجھ سے قبل آنے والے انبیاء کے کرام کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک خوبصورت خوشنما مکان بنایا مگر اس کے کونوں میں سے ایک کونے میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی ، لوگ اس عمارت کے گرد پھرتے اور اس کی خوبی و خوشنمائی سے تعجب کرتے اور کہتے : اس اینٹ کی جگہ کیوں خالی ہے ، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : تو میں اس اینٹ کی جگہ ہوا اور میں خاتم النبیین ہوں ۔

فتاویٰ رضویہ ۶/۲۵

(۴۱) یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا کَثِیْرًا۔

اے ایمان والو! اللہ کو بہت یاد کرو۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ



علیہ وسلم : اکثرُوا ذکرَ اللہ حتی یقولوا محنون۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ذکر اس درجہ بکثرت کرو کہ لوگ مجنون بن جائیں۔

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اذکروا اللہ ذکرًا یقول المسافقون : انکم تراؤن۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کرو یہاں تک کہ منافق کہنے لگیں یہ لوگ ریاکار ہیں۔ ۱۲م

عن أبی الحوزاء اوس بن عبد اللہ بن الربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرسلًا قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اکثرُوا ذکرَ اللہ حتی یقول المنافقون : انکم مراؤن۔

حضرت ابوالحوزاء اوس بن عبداللہ ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ذکر اتنی کثرت سے کرو کہ منافق لوگ کہنے لگیں کہ یہ ریاکار ہیں۔ ۱۲م

عن عبد اللہ بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا یرال لسانک وطبا من ذکر اللہ۔

حضرت عبداللہ بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہمیشہ ذکر الہی میں تر زبان رہے۔

عن ام انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قالت : قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اکثری من ذکر اللہ ، فانک لا تاتین بشیء احب الیہ من کثرة ذکرہ۔

حضرت ام انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اللہ کا ذکر بکثرت کرو کہ تو کوئی چیز ایسی نہ لائے جو خدا کو اپنی کثرت ذکر سے زیادہ پیاری ہو۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من لم یکثر ذکر اللہ فقد بریٰ من الایمان۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو ذکر الہی کی کثرت نہ کرے وہ ایمان سے بیزار ہو گیا۔

فتاویٰ رضویہ ۳/۷۸۷

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

لم یغفر ضی اللہ علی عبادہ مریضۃ الا جعل لہا حدا معلوما ثم عذر اہلہا فی حال العذر غیر الذکر فانہ لم یحصل لہ حدا انتہی الیہ ولم یعذر احد افی ترکہ الامغلو با علی عقلہ وامرہم بہ فی الاحوال کلہا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر کوئی فرض مقرر نہ فرمایا مگر یہ کہ اس کے لئے ایک حد معین کر دی پھر عذر کی حالت میں لوگوں کو اس سے معذور رکھا سوا ذکر کے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے کوئی حد نہ رکھی جس پر انتہا ہو اور نہ کسی کو اس کے ترک میں معذور رکھا مگر وہ جس کی عقل سلا مت نہ رہے اور بندوں کو تمام احوال میں ذکر کا حکم دیا۔

ان کے شاگرد امام مجاہد فرماتے ہیں:

الذکر الکثیر ان لا یقنا ہی ابدًا "ذکر کثیر یہ ہے کہ کبھی ختم نہ ہو۔ ذکر ہما فی المعالم وعوہا۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۶۶۹-۶۷۰)

علامۃ الوجود مفتی ابوالسعود ارشاد فرماتے ہیں: ہمعہ الاوقات والاحوال "یہ آیت تمام اوقات اور احوال کو عام ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۳۷)

اور حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلکہ تمام انبیاء و اولیاء اللہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی یاد میں خدا کی یاد ہے کہ ان کی یاد ہے اسی لئے کہ وہ اللہ کے نبی ہیں۔ یہ اللہ کے ولی ہیں معہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یاد مجالس و محافل میں یونہی ہوتی ہے کہ حضرت حق تبارک و تعالیٰ نے انہیں یہ مراتب بخشے یہ کمال عطا فرمائے، اب چاہے اسے نعت سمجھ لو یعنی ہمارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے ہیں جنہیں حق سبحانہ و تعالیٰ نے ایسے درجے دیئے، اس وقت یہ کلام کریمہ "ورفعنا بعضہم درجات" کی قبیل سے ہوگا، چاہے حمد سمجھ لو یعنی ہمارا مالک ایسا ہے جس

نے اپنے محبوب کو یہ رتبے بخشے، اس وقت یہ کلام کریمہ ”سبحان الذی امری بعبدہ الایہ۔ وکریمہ“ ”هو الذی ارسل رسولہ بالہدی“ کے طور پر ہو جائے گا، حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرماتا ہے: ”ورفعنا لک ذکرک“ اور بلند کیا ہے ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر۔

امام علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ شفا شریف میں اس آیہ کریمہ کی تفسیر سیدی ابن عطاء قدس سرہ العزیز سے یوں نقل فرماتے ہیں۔ ”جعلت ذکر امن ذکرى فمن ذکر ذکرى“ یعنی حق تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتا ہے: میں نے تمہیں اپنی یاد میں سے ایک یاد کیا تو جو تمہارا ذکر کرے اس نے میرا ذکر کیا، بالجملہ کوئی مسلمان اس میں شک نہیں کر سکتا کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یا وحیمہ خدا کی یاد ہے پس بحکم اطلاق جس جس طریقہ سے ان کی یاد کی جائے گی حسن و محمود ہی رہے گی، اور مجلس میلاد و صلوٰۃ بعد اذان وغیرہا کسی خاص طریقے کے لئے ثبوت مطلق کے سوا کسی نئے ثبوت کی ہرگز حاجت نہ ہوگی۔ ہاں جو کوئی ان طرق کو ممنوع کہے وہ ان کی خاص ممانعت ثابت کرے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۷۶-۷۷)

(۵۶) ان اللہ وملتکک یصلون علی الذی طیبہا الذین اٰمنا

صلوا علیہ وسلموا تسلینا۔ ☆

بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں اس غیب بتانے والے (نبی) پر اے

ایمان والو! ان پر درود اور خوب سلام بھیجو۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

درود شریف فردا مستحب اور اصلا فرض ہے۔ رب عزوجل کا حکم مطلق ہے اس میں کوئی استثناء نہیں فرمایا۔ لہذا جب پڑھا جائے گا اسی حکم الہی کا امتثال ہوگا، قلہذا ہر بار درود شریف پڑھنے میں ادائے فرض کا ثواب ملتا ہے کہ سب اسی مطلق فرض کے تحت میں داخل ہے، تو جتنا بھی پڑھیں گے فرض ہی میں شامل ہوگا۔ نظیر اس کی تلاوت کریم ہے کہ ویسے تو فرض ایک ہی آیت ہے اور اگر ایک رکعت میں سارا قرآن عظیم تلاوت کرے تو سب فرض ہی میں داخل ہو گا اور فرض ہی کا ثواب ملے گا سب ”فاقرؤ ما تیسر من القرآن“ پڑھو قرآن سے جو تمہیں

آسان ہے۔ کے اطلاق میں ہے۔ آجکل ایسا انکار کرنے والے کوئی نہیں مگر وہابیہ اور وہابیہ کے پیچھے نماز باطل محض ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۳۲۲)

(۵۷) ان الذین يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة

واعد لهم عذابا مهينا. ☆

بیشک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ظاہر ہے کہ مسلمان اگرچہ معذب ہو آخرت میں اپنے رب کا ملعون نہیں ورنہ بالآخر رحمت و نعمت و جنت ابدی نہ پاتا، اس کی نار نار تطہیر ہے، نہ نار لعنت و ابجاد و تذلیل و تحقیر، تو جسے اللہ عز و جل دنیا و آخرت میں ملعون کرے وہ نہ ہوگا مگر کافر۔ اور یہ وہاں ہے کہ بعد وضوح حق برا ہوتا ہو، جس طرح اب و ہدیہ مار دین اعدائے دین کا حال ہے ”قاتلہم اللہ انی یؤفکون“ اللہ انہیں مارے کہاں اوندمے جاتے ہیں۔ ان کے وصف کو ایک حدیث بس ہے کہ دار قطنی و ابو حاتم خزاعی نے ابو امامہ ہاشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”اہل البدع کلاب اہل النار“ گمراہ لوگ دوزخیوں کے کتے ہیں۔ کتا اور وہ بھی بدترین مخلوق دوزخیوں کا جن کے متعلق فرمایا، ”اولعک ہم شر البریۃ“ وہ کتا م مخلوق الہی سے بدتر ہیں، کتے سے بدتر، سور سے بدتر، سور کے لئے اگر کوئی کتا فرض کیا جائے تو ایسے لوگ سور سے بدتروں کے کتے ہیں، الا لعنة الله على الظالمین۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۶۸۸-۶۸۷)

(۵۸) والذین يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد

احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً. ☆

اور جو ایمان والے مردوں اور عورتوں کو بے کئے ستاتے ہیں انہوں نے بہتان اور کھلا

گناہ اپنے سر لیا۔

### (۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالْعِلَّانِ وَلَا الْفَاجِشِ وَلَا الْبَذِيّ۔  
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان نہیں ہوتا طعن کرنے والا۔ بہت لعنت کرنے والا۔ بے حیا۔ فحش گو۔

عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ آذَى مُسْلِمًا فَقَدْ آذَى وَمَنْ آذَى فَقَدْ آذَى اللَّهَ۔  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی مسلمان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔ فتاویٰ رضویہ ۸۹۲/۵

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ مَالُهُ وَعِرْضُهُ وَدَمُهُ، حَسْبُ امْرِءٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُحَقِّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر مسلمان کا سب کچھ دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔ اس کا مال، اس کی آبرو، اس کا خون۔ آدمی کے بد ہونے کو یہ بہت ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی تحقیر کرے۔  
فتاویٰ رضویہ ۸۱۲/۳

عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَتَابُ الْمُسْلِمِ تَحْتَ لُحْشْرِيفٍ عَلَى الْهَلَكَةِ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان کو گالی دینے والا اسکے مانند ہے جو عنقریب ہلاکت میں پڑا جاتا ہے۔  
فتاویٰ رضویہ ۱۳۰/۹

## سورة سبا

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۳) یعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب

وقدور زسيت ۛ اعملوا ال داود شكرا ۛ وقليل من عبادي الشكور. ☆

اس کے لئے بناتے جو وہ چاہتا او فچے او فچے محل اور تصویریں اور بڑے حوضوں کے  
برابر لگن اور لنگر دار دیکھیں اسے داؤد والو شکر کرو اور میرے بندوں میں کم ہیں شکر والے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(تصادیر کا بنانا پہلی امتوں میں جائز تھا لیکن ہماری شریعت میں حرام ہے اور) حرمت تصاویر  
متواتر ہے، مگر وہ احادیث جن سے حرمت ثابت ہوتی ہے وہ سب فردا فردا آحاد ہیں مگر مجموعہ  
سے حرمت متواتر ہو جاتی ہے، تو یوں کہہ سکتے ہیں کہ حرمت تصاویر کی حدیث متواتر المعنی ہے،  
اور حدیث متواتر المعنی قرآن عظیم کو منسوخ کر سکتی ہے، جیسے اس آیت کو منسوخ کیا۔

(المفوط ۶۹/۴)

(۱۹) فقالوا ربنا بعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم فجعلناهم

احاديث ومزقناهم كل ممزق ۛ ان في ذلك لآيت لكل صبار شكور. ☆

تو بولے اے ہمارے رب ہمارے سفر میں دوری ڈال اور انہوں نے خود اپنا ہی نقصان  
کیا تو ہم نے انہیں کہانیاں کر دیا اور انہیں پوری پریشانی سے پراگندہ کر دیا بیشک اس میں ضرور  
نشانیاں ہیں ہر بڑے صبر والے ہر بڑے شکر والے کے لئے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

”ومزقناهم كل ممزق“ اور ہم نے ان کو پارہ پارہ کر دیا ہے پارہ پارہ کرنا۔  
میں نے جزم لاسجوری کا قرآن عظیم کی اس آیت سے اثبات کیا۔ ممزق، بمعنی اسم

مغفول نہیں کہ اس صورت میں تحصیل حاصل ہوگی بلکہ بہت ہی محدود ہے۔

(المملووظ ۴/صفحہ ۱۰۰)

(۲۸) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ☆

اور اے محبوب ہم نے تم کو نہ بھیجا مگر ایسی رسالت سے جو تمام آدمیوں کو گھیرنے والی ہے خوشخبری دیتا اور ڈرنا تا لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آپ کی رسالت تمام جن و انس بلکہ تمام مخلوقات کے لئے ہے، آیت نے اسی طرف اشارہ

فرمایا اور ان احادیث میں اس کی خوب وضاحت ہے)

عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم : كان النبي يبعث الى قومه خاصة ، وبعث الى الناس عامة ، وفقى رواية كفاة .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پہلے نبی اپنی خاص قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا، اور مجھے تمام لوگوں کا نبی بنا کر مبعوث کیا گیا۔

عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم : ارسلت الى المخلق كافة .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: میں تمام مخلوق الہی کی طرف بھیجا گیا۔

عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : ان الله تعالى فضل محمدا

صلى الله تعالى عليه وسلم على الانبياء وعلى اهل السماء ، قالوا : كيف ؟ قال : ان

الله تعالى قال : وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ، وقال لمحمد صلى الله تعالى

عليه وسلم : وما ارسلناك الا كافة للناس ، فارسله الى الانس والجن .

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے



حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام انبیاء کرام اور ملائکہ عظام سے افضل کیا، حاضرین نے انبیاء پر وجہ تفصیل پوچھی، فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اور رسولوں کے لئے فرمایا: ہم نے نہ بھیجا کوئی رسول مگر ساتھ زبان اس قوم کے۔ اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا: ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رسول سب لوگوں کے لئے، تو حضور کو قوم جن وانس کا رسول بنایا۔

### ﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علماء فرماتے ہیں: رسالت والا کا تمام جن وانس کو شامل ہونا اجماعی ہے اور محققین کے نزدیک ملائکہ کو بھی شامل۔ کما حققناه بتوفیق اللہ تعالیٰ فی رسالۃ اجلال جبریل۔  
بلکہ تحقیق یہ ہے کہ حجر و شجر، ارض و سماء، جبال و بحار تمام ماسوی اللہ اس کے احاطہ عامہ و دائرہ تامہ میں داخل، اور خود قرآن عظیم میں لفظ عالمین اور روایت صحیح مسلم میں لفظ خلق وہ بھی موکد، بکلمہ کافیہ اس مطلب پر احسن الدلائل۔  
جلی البقین ۲۶

عن یعلیٰ بن مرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ما من شیء الا یعلم انی رسول اللہ الا کفرة الحن والانس۔  
حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی چیز نہیں جو مجھے رسول نہ جانتی ہو مگر بے ایمان جن و آدمی۔

السوء والعقاب ۳۳

### ﴿۵﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اب نظر کیجئے ایہ آیت (جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں مذکور ہوئی) کتنی وجہ سے انصافیت مطلقہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حجت ہے  
اولاً۔ اس موازنہ سے خود واضح ہے کہ انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم ایک شہر کے ناظم تھے، اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلطان مفت کشور، بلکہ بادشاہ زمین و آسمان۔

ثانیاً۔ اعبائے رسالت سخت گرانبار ہیں اور ان کا تحمل بغایت دشوار۔ انا ملسلی علیک قولاً ثقیلاً۔ اسی لئے موسیٰ و ہارون سے عالی ہمتوں کو پہلے ہی تاکید ہوئی، لا تنہا فی ذکری۔

دیکھو میرے ذکر میں سست نہ ہو جانا۔

پھر جسکی رسالت ایک قوم خاص کی طرف اس کی مشقت تو اس قدر، جسکی رسالت نے انس و جن، اور شرق و غرب کو گھیر لیا اس کی مؤنت کس قدر، پھر جیسی مشقت ویسا ہی اجر، اور جتنی خدمت اتنی ہی قدر، افضل العبادات احسنها۔

ثالثاً۔ جیسا جلیل کام ویسا ہی جلالت والا اس کے لئے درکار ہوتا ہے۔ بادشاہ چھوٹی چھوٹی مہموں پر افسران ماتحت کو بھیجتا ہے اور سخت عظیم مہم پر امیر الامراء و سردار اعظم کو، لاجرم رسالت خاصہ و بعثت عامہ میں جو تفرقہ ہے وہی فرق مراتب ان خاص رسولوں اور اس رسول اکمل میں ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم اجمعین۔

رابعاً۔ یونہی حکیم کی شان یہ ہے کہ جیسے عو شان کا آدمی ہوا سے ویسے ہی عالی شان کام پر مقرر کریں۔ جس طرح بڑے کام پر چھوٹے سردار کا تعین اس کے سرانجام نہ ہونیکا موجب، یونہی چھوٹے کام پر بڑے سردار کا تقرر رکھا ہوں میں اس کے ہلکے پن کا جالب۔

خامساً۔ جتنا کام زیادہ اتنا ہی اس کے لئے سامان زیادہ، نواب کو انتظام ریاست میں فوج و خزانہ اسی کے لائق درکار۔ اور بادشاہ عظیم خصوصاً سلطان ملت العظیم کو اس کے رفق و رفیق اور نظم و نسق میں اسی کے موافق۔ اور یہاں سامان وہ تائید الہی و تربیت ربانی ہے جو حضرات انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر مہذول ہوئی ہے، تو ضرور ہے کہ جو علوم و معارف قلب اقدس پر القا ہوئے معارف و علوم جمیع انبیاء سے اکثر و اولی ہوں۔ افادہ الامام الحکیم الترمذی و نقلہ عنہ فی الکبیر الرازی۔

اقول: پھر یہ بھی دیکھنا کہ انبیاء کو ادائے امانت و ابلاغ رسالت میں کن باتوں کی

حاجت ہوتی ہے۔

حلم، کہ گستاخی کفار پر تنگ دل نہ ہوں۔

دع اذہم و توکل علی اللہ۔

صبر، کہ ان کی اذیتوں سے گھبرانہ جائیں۔

فا صبر کما صبر اولو العزم من الرسل۔

تواضع، کہ ان کی صحبت سے نفور نہ ہوں۔

واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين -

رفق ولینیت، کہ قلوب ان کی طرف راغب ہوں۔

فبما رحمة من الله لنت لهم الآية

رحمت، کہ واسطۂ اقامۂ خیرات ہوں۔

رحمة للذين آمنوا منكم

شجاعت، کہ کثرت اعداء کو خیال میں نہ لائیں۔

انى لا يخاف لدى المرسلون -

جو دو سخاوت، کہ باعث تالیف قلوب ہوں۔

فان الانسان عبيد الاحسان هو جعلت القلوب على حب من احسن اليها -

ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك -

عفو و مغفرت، کہ نادان جاہل فیض پاسکیں۔

فاعف عنهم واصفح، ان الله يحب المحسنين

استغناء و قناعت، کہ جہال اس دعویٰ عظمیٰ کو طلب دنیا پر محمول نہ کریں۔

لا تمدن عينك الى ما متعاه ازواجنا منهم -

جمال عدل، کہ تنگیف و تاویب و تربیت امت میں جس کی رعایت کریں۔

وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط -

کمال عقل، کہ اصل فضائل و منبع فواضل ہے۔ لہذا عورت کبھی نبی نہ ہوئی۔

وما ارسلنا من قبلك الا رجالا -

نہ کبھی اہل ہادیہ و مکان وہ کونیوت ملی کہ جفا و غلطی ان کی طینت ہوتی ہے۔

الا رجالا نوحى اليهم من اهل القرى، ای اہل الامصار -

حدیث میں ہے۔

عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم : من بدنا جفا -

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بدوی کی جبلت میں شدت و غلظت ہوتی ہے۔

اسی طرح نظافت نسب و حسن سیرت و صورت کبھی صفات جمیلہ کی حاجت ہے کہ ان کی کسی بات پر نکتہ چینی نہ ہو۔ غرض یہ سب انہیں خزانے سے ہیں جو ان سلاطین حقیقت کو عطا ہوئے ہیں، پھر جسکی سلطنت عظیم اس کے خزانے عظیم۔  
حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان اللہ تعالیٰ ينزل المعونة على قدر المؤنة ، وينزل الصبر على قدر البلاء۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ اپنی مدد بندوں پر ان کی دشواریوں کے مطابق اتارتا ہے، اور صبر آزمائشوں کے مطابق حمایت فرماتا ہے۔ ۱۲م

تو ضرور ہوا کہ ہمارے حضور ان سب اخلاق فاضلہ و اوصاف کاملہ میں تمام انبیاء سے اتم و اکمل و اعلیٰ و اجل ہوں اسی لئے خود ارشاد فرماتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انما بعثت لاتمم مکارم الاخلاق۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں اخلاق حسنہ کی تکمیل کے لئے مبعوث ہوا۔

و حسب بن معمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: میں نے اکہتر کتب آسمانی میں لکھا دیکھا کہ روز آفرینش دنیا سے قیام قیامت تک تمام جہان کے لوگوں کو جتنی عقل عطا کی ہے وہ سب ملکر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عقل کے آگے ایسی ہے جیسے تمام ریگستان دنیا کے سامنے ریت کا ایک دانہ۔

سادہ سادہ۔ حضور کی رسالت زمانہ بعثت سے مخصوص نہیں۔ حدیث میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قيل لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : متى وجبت لك النبوة ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے عرض کی گئی: حضور کے لئے نبوت کس وقت ثابت ہوئی، فرمایا: جبکہ آدم ورمیمان روح و جسد کے تھے۔

جبل الحفاظ امام عسقلانی نے کتاب الاصابہ میں حدیث میسرہ کہ اس حدیث کے راوی ہیں کی نسبت فرمایا: مسندہ قوی۔

آدم سروتہن بہ آب و گل داشت  
کو حکم بملک جان و دل داشت

اسی لئے اکابر علماء تصریح فرماتے ہیں۔ جسکا خدا خالق ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں۔

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ مدارج النبوت میں فرماتے ہیں۔

چوں بود خلق آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعظم الاخلاق بعثت کرو خداے تعالیٰ اور بسوئے کافہ ناس، و مقصود نہ گردانید رسالت اور ابرہ ناس بلکہ عام گردانید جن و انس را، بلکہ ہر جن و انس نیز مقصود نہ گردانید تا آنکہ عام شد تملک عالمین را، پس ہر کہ اللہ تعالیٰ پروردگار اوست محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اوست۔

چونکہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے خلق عظیم سے نوازا تھا لہذا تمام انسانوں کے لئے آپ کو نبی بنا کر بھیجا گیا، اور حضور کی نبوت انسانوں ہی میں منحصر نہ رہی بلکہ جن و انس کے لئے عام ہو گئی، بلکہ جن و انس میں بھی مقصود نہ رکھ کر تمام عالموں کے لئے اس کو عام کر دیا گیا، لہذا اللہ تعالیٰ جن کا پالنے والا ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں۔

اب تویہ دلیل اور بھی زیادہ عظیم و جمیل ہو گئی کہ ثابت ہوا جو نسبت انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے خاص ایک بستی کے لوگوں کو ہوتی وہ نسبت اس سرکار عرش و قار سے ہر ذرہ مخلوق و ہر فرد ماسوی اللہ یہاں تک کہ خود انبیاء و مرسلین کو ہے۔ اور رسول کا اپنی امت سے افضل ہونا بدیہی۔ والحمد لله رب العالمین

# سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۰) من كان يريد العزة فلله العزة جميعا ۝ اليه يصعد الكلم

الطيب والعمل الصالح يرفعه ۝ والذين يمكرون السيئات لهم عذاب

شديد ۝ ومكر اولئك هو يبور۔ ☆

جسے عزت کی چاہ ہو تو عزت تو سب اللہ کے ہاتھ ہے اسی کی طرف چڑھتا ہے پاکیزہ

کلام اور جو نیک کام ہے وہ اسے بلند کرتا ہے اور وہ جو برے داکڑ کرتے ہیں ان کے لئے سخت

عذاب ہے اور انہیں کا مکر برباد ہوگا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت میں کلم طیب فرمایا اور حدیث میں دو کلموں کو بالخصوص کلم طیب فرمایا)

بخاری شریف کی آخری حدیث 'کلمتان حبیبان الی الرحمن خفیفتان علی

اللسان ثقیلتان فی المیزان سبحان الہ وبحمدہ ، سبحان اللہ العظیم

(۱۶) ان یشا یدھبکم ویات بخلق جدید۔ ☆

وہ چاہے تو تمہیں لے جائے اور نئی مخلوق لے آئے۔

(۱۷) وما ذلک علی اللہ بعزیز۔ ☆

اور یہ اللہ پر کچھ دشوار نہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ان دونوں آیتوں کی کثرت دوسرے کو بڑے قطع کر دیتی ہے۔

(نہدی رضویہ جدید ۱/۷۷۰)

(۱۸) ولا تزر وازرة وزر اخری ۝ وان تدع مثقلة الی حملها لا یحمل

منہ شیء ولو كان ذا قریبی ۛ انما تحذر الذین یخشون ربهم بالغیب  
واقاموا الصلوة ۛ ومن تزکی فانما یتزکی لنفسه ۛ والی اللہ المصیر۔ ☆  
اور کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ نہ اٹھائے گی اور اگر کوئی بوجہ والی اپنا  
بوجہ بٹانے کو کسی کو بلائے تو اس کے بوجہ میں سے کوئی کچھ نہ اٹھائے گا اگرچہ قریب رشتہ دار  
ہو اے محبوب تمہارا ڈر سنانا انہیں کو کام دیتا ہے جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز  
قائم رکھتے ہیں اور جو ستمرا ہوا تو اپنے ہی بھلے کو ستمرا ہوا اور اللہ ہی کی طرف پھرتا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

زنا کا عذاب صرف زانی اور زانیہ پر ہے، اولاد زنا پر اس کا وبال نہیں۔

(۳۲) اور ثلثا الکتب الذین اصطفینا من عبادنا ۛ فمنهم ظالم  
لنفسه ۛ ومنهم مقتصد ۛ ومنهم سابق بالخیرات باذن اللہ ۛ ذلک هو  
الفضل الکبیر۔ ☆

پھر ہم نے کتاب کا وارث کیا اپنے چنے ہوئے بندوں کو تو ان میں کوئی اپنی جان پر ظلم  
کرتا ہے اور ان میں کوئی مہمانہ چال پر ہے اور ان میں کوئی وہ ہے جو اللہ کے حکم سے بھلائیوں  
میں سبقت لے گیا یہی بڑا فضل ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں رب عزوجل نے تمام علمائے شریعت کو وارث فرمایا ہے یہاں تک کہ  
ان کے بے عمل کو بھی۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں ارشاد فرمایا:

جو اپنی جان پر ظلم کر رہے ہیں انہیں بھی کتاب کا وارث بتایا، نرا وارث ہی نہیں بلکہ  
اپنے چنے ہوئے بندوں میں گنا۔

عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : سبقا سابقاً ومقتصد ناج وظالمنا  
مغفور۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ



تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہم میں کا جو سبقت لے گیا وہ تو سبقت ہی لے گیا۔ اور جو متوسط حال کا ہو وہ بھی نجات والا ہے، اور جو اپنی جان پر ظالم ہے اس کی بھی مغفرت ہے۔

عالم شریعت اگر اپنے علم پر عامل بھی ہو چاند ہے کہ آپ ٹھنڈا اور تمہیں روشنی دے، ورنہ شمع ہے خود جلے مگر تمہیں نفع دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مثل الذی یعلم الناس الخیر وینسی نفسه مثل الفتیلة تضیی الناس وتحرق نفسه“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس عالم شریعت کی مثال جو لوگوں کو اچھی باتیں سکھائے اور خود عمل نہ کرے ایسی ہے جیسے چراغ کہ خود جلتا اور لوگوں کو روشنی دیتا ہے۔

عن ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اذا قرء الرجل القرآن واحتی من احادیث رسول اللہ وکانت ہناک عزیزۃ کان خلیفۃ من خلفاء الانبیاء“

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب آدمی قرآن مجید پڑھ لے اور رسول اللہ کی حدیثیں جی بھر کر حاصل کرے اور اس کے ساتھ طبیعت سلیقہ دار رکھتا ہو تو وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نائبوں سے ایک ہے۔

دیکھو حدیث نے وارث تو وارث خلیفۃ الانبیاء ہونے کے لئے صرف تین شرطیں مقرر فرمائیں، قرآن و حدیث جانے اور اس کی سمجھ رکھتا ہو۔ خلیفہ وارث میں فرق ظاہر ہے، آدمی کی تمام اولاد اس کی وارث ہے مگر جانشین ہونے کی لیاقت ہر ایک میں نہیں۔ جب قرآن مجید نے سب وارثان کتاب کو اپنے چنے ہوئے بندے فرمایا تو وہ قطعاً اللہ والے ہوئے اور جب اللہ والے ہوئے تو ضرور ربانی ہوئے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے: ”ولکن کو نوارہا نبین بما کنتم تعلمون الکتاب وبما کنتم تدرسون“ ربانی ہو جاؤ اس سبب کہ تم کتاب سکھاتے ہو اور اس لئے کہ تم پڑھتے ہو۔ اور فرماتا ہے: ”انزلنا التورۃ فیہا ہدی ونور یحکم بہا

النبیون الذین اسلموا للذین ہا دوا والربا نیون والاحبار بما استحفظوا من کتب اللہ وکانوا علیہ شہداء“

بیشک ہم نے اتاری تو رات اس میں ہدایت و نور ہے، اس سے ہمارے فرمان بردار نبی اور ربانی اور دانشمند لوگ یہودیوں پر حکم کرتے تھے یوں کہ وہ کتاب اللہ کے نگہبان ٹھہرائے گئے اور اس کے خبردار تھے۔

ان آیات میں اللہ رب عزوجل نے رہانی ہونگی کی وجہ اور رہانیوں کی صفات اسی قدر بیان فرمائیں، کتاب پڑھنا پڑھانا، اس کے احکام سے باخبر ہونا، اس کی نگہداشت رکھنا، اس کے ساتھ حکم کرنا۔ ظاہر ہے کہ یہ سب اوصاف علمائے شریعت میں ہیں تو وہ ضرور ربانی ہیں۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ”ربا نہیں فقہاء معلمین“ رہانی سے مراد فقیہ مدرس ہیں۔ رواہ ابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر۔

نیز وہ اور ان کے تلامذہ امام مجاہد و امام سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ”ربا نہیں علماء فقہاء“ رہانی عالم فقیہ کو کہتے ہیں“ رواہ ابن عباس عن ابن جریر و ابن ابی حاتم و عن معاذ بن جریر و عن سعید بن جبیر الدارمی فی سننہ“ جبکہ اللہ عزوجل علماء شریعت کو اپنا چٹا ہوا بندہ کہتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا يَسْتَحْفُ بِحَقِّهِمْ إِلَّا مَنَافِقُ بَيْنِ النِّعَاقِ ذُو الشَّيْبَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَذُو الْعِلْمِ وَامَامٌ مَقْسُطٌ“

تین شخصوں کے حق کو ہلکانہ جانے کا مکر منافق۔ منافق بھی کونسا کھلا منافق، ایک بوڑھا مسلمان جسے اسلام ہی میں بڑھا پا آیا۔ دوسرا عالم دین تیسرا بادشاہ مسلمان عادل“ رواہ ابو الشیخ فی التو بیخ عن جابر و الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسنہ الترمذی فی غیر ہذا الحدیث“

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا يَغْنِي عَنِ النَّاسِ إِلَّا وَلَدٌ بَغِيٌّ وَمَنْ فِيهِ عَرَقٌ“ لوگوں پر زیادتی نہ کرے گا مگر ولد الزنا یا وہ جس میں اس کی کوئی رگ ہو۔“ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی موسیٰ الا شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ“

جب عام لوگوں پر زیادتی کے بارے میں یہ حکم ہے پھر علماء کی شان تو ارفع و اعلیٰ ہے۔ بلکہ حدیث میں لفظ ناس فرمایا اور اس کے سچے مصداق علماء ہی ہیں۔ امام حجت الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی احوال العلوم میں فرماتے ہیں: ”سئل ابن المبارک من الناس فقال العلماء“ یعنی ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تمیز رشید عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حدیث وفقہ و معرفت و ولایت سب میں امام اجل ہیں ان سے کسی نے پوچھا کہ ناس یعنی آدمی کون ہیں؟ فرمایا: علماء۔

امام غزالی فرماتے ہیں: جو عالم نہ ہو امام ابن المبارک نے اسے آدمی نہ گنا، اس لئے کہ انسان اور چوپائے میں علم ہی کا فرق ہے، انسان اس سبب سے انسان ہے جس کے باعث اس کا شرف ہے، اور اس کا شرف جسمانی طاقت سے نہیں کہ اونٹ اس سے زیادہ طاقتور ہے، نہ بڑے بھش کے سبب کہ ہاتھی کا بھش اس سے بڑا ہے، نہ بہادری کے باعث کہ شیر اس سے زیادہ بہادر ہے، نہ خوراک کی وجہ سے کہ بیل کا پیٹ اس سے بڑا ہے، نہ جماع کی غرض سے کہ چڑوٹا جو سب میں ذلیل چڑیا ہے وہ جفتی کی قوت رکھتا ہے۔ آدمی تو صرف علم کے لئے بنایا گیا اور اسی سے اس کا شرف ہے اچھی۔ (شریعت و طریقت۔ ص/۱۲ تا ۱۴)

(۴۱) ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ۝ ولئن زالتا ان

امسكهما من احد من بعده ۝ انه كان حليفا غفورا ۝

بیشک اللہ روکے ہوئے ہے آسمانوں اور زمین کو کہ جنبش نہ کریں اور اگر وہ ہٹ جائیں تو انہیں کون روکے اللہ کے سوا بے شک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہمارے نزدیک نہ زمین متحرک ہے نہ آسمان۔

سعید بن منصور اپنی سنن اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور منذر اپنی تفاسیر میں شفیق سے راوی:

وی:

”قال قيل لا بن مسعود رضي الله تعالى عنه ان كعباً يقول: ان السماء

تدور في قطبه مثل قطب الرحا في عمود على مكعب ملك قال: كذب كعب، ان

الله يمسك السموات والارض ان تزولا ۝ وكفى بها زوالا ان تدور“

حضرت امین مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتایا گیا کہ حضرت کعب کا کہنا ہے کہ آسمان چمکی کے پاٹ کی طرح ایک کیل میں جو ایک فرشتہ کے کندھے پر ہے گھوم رہا ہے۔ آپ نے فرمایا: کعب قلط کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کہ اس نے آسمان و زمین کو ٹٹلنے سے روک رکھا ہے۔ اور حرکت کے لئے ٹٹلنا ضروری ہے۔

عبد بن حمید قتادہ سے راوی:

ان کعبا کان یقول: ان السماء تلور علی نصب مثل نصب الرحا فقال حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کذب کعب: ان اللہ یحسب السموات والا رض ان تزولا“

حضرت کعب احبار فرماتے تھے کہ آسمان چمکی کی طرح کیل پر گھوم رہا۔ حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہم نے آسمان و زمین کو ٹٹلنے سے روک رکھا ہے۔

ان دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ حضرت انصاری صحابہ بعد الخلفاء الاربعہ سیدنا عبد اللہ بن مسعود و حضرت صاحب سر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی گئی، کعب کہتے ہیں: آسمان گھومتا ہے۔ دونوں صاحبوں نے کہا کعب قلط کہتے ہیں۔ اور یہی آیت اس کے رد میں تلاوت فرمائی۔

اقول: وان کان الراعم یزعم ان الروال بمعنی الحركة الاہنیة ولكن کبرا الصحابة رضی اللہ عنہم اعرف ما بتفسیر القرآن فلا یحوز الا استدراک علیہم عند من نور اللہ بصیرتہ جعلنا الہ منهم بحر منہم عندہ امین“

میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ زوال تو حرکت ہیہ کو کہتے ہیں، لیکن بزرگ ترین صحابہ ہم سے زیادہ قرآن کی تفسیر کے جاننے والے تھے، تو انکے کہے ہوئے کو وہ شخص رو نہیں کرے گا جسے خدا نے نور بصیرت دیا، اللہ ان کے صدقہ میں ہمیں بھی انہیں کے ساتھ کرے۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۶۹/۱۲۔ ۱۷۰)

اسلامی مسئلہ یہ ہے کہ زمین و آسمان دونوں ساکن ہیں، کوکب چل رہے ہیں، کل فی فلك یسعون“ ہر ایک ایک فلك میں تیرتا ہے جیسے پانی میں چمچلی۔ اللہ عز و جل کا ارشاد

آپ کے پیش نظر ہے ”ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالا ان امسكها من احد من بعده انه كان حسيما عمورا“ بیشک اللہ تعالیٰ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ سرکیں تو اللہ کے سوا انھیں کون روکے بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔

میں یہاں اولاً اجمالاً چند حرف گزارش کروں کہ انشاء اللہ تعالیٰ آپ کی حق پسندی کو وہی کافی ہوں پھر قدرے تفصیل۔

اجمال: یہ کہ ائمہ الصحابہ بعد الخلفاء الاربعہ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب سر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت کریمہ سے مطلق حرکت کی نفی مانی یہاں تک کہ اپنی جگہ قائم رہ کر محور پر گھومنے کو بھی زوال بتایا۔ حضرت امام ابو مالک تابعی ثقہ جلیل تلمیذ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زوال کو مطلق حرکت سے تفسیر کیا۔

ان حضرات نے زائد عربی زبان و معانی قرآن سمجھنے والا کون۔ علامہ نظام الدین حسن غیشا پوری نے تفسیر رقائب الفرقان میں اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر فرمائی:

(ان تزولا) کراہۃ زوالہما عن مقرہما و مرکزہما ”یعنی اللہ تعالیٰ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ کہیں اپنے مقر و مرکز سے ہٹ نہ جائیں۔“

مقر ہی کافی تھا کہ جائے قرار و آرام ہے، کہ قرار سکون ہے متانی حرکت۔ قاموس سے آتا ہے ”فرسکن“ مگر انہوں نے اس پر اکتفا نہ کی بلکہ اس کا عطف تفسیری مرکزہما زائد کیا، مرکز جائے رکز۔ رکز، گاڑنا، بھانا یعنی آسمان و زمین جہاں جمے ہوئے، گڑے ہوئے ہیں، وہاں سے نہ سرکیں۔

نیز غرائب القرآن میں زیر قولہ تعالیٰ ”الذی جعل لکم الارض فراشا“ فرمایا:

لایتم الاقتراس علیہا ما لکم تکن ما کة و یکفی فی ذلک ما اعطاها

بحالہا و رکز فیہا من العیل الطیعی الی الوسط الحقیقی بقدرتہ و اختیارہ ان اللہ یمسک السموات والارض ان تزولا“

اسی آیت کے نیچے تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی میں ہے:

اعلم ان كون الارض فراشا مشروطا بكونها ساكنة فالارض غير متحركة لا بالا ستدارة ولا بالا استقامة وسكون الارض ليس الا من الله تعالى بقدرته واختياره ولهذا اقال تعالى: ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا اه ملقطاً

قرآن عظیم کے وہی معنی لینے ہیں جو صحابہ و تابعین و مفسرین معتمدین نے لئے، ان سب کے خلاف وہ معنی لینا جن کا پتہ نصرانی سائنس میں ملے مسلمان کو کیسے حلال ہو سکتا ہے، قرآن کریم کی تفسیر بالرائے اشد کبیرہ جس پر حکم ہے ”فلیتبروا مقلدہ من النار“ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔ یہ تو اس سے بھی بڑھ کر ہوگا کہ قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے بھی نہیں بلکہ رائے نصاریٰ کے موافق، والہیاذ باللہ تعالیٰ۔

یہ حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ صحابی جلیل القدر ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اسرار سکھائے، ان کا لقب صاحب سر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے، امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے اسرار حضور کی باتیں پوچھتے۔ اور عبد اللہ تو عبد اللہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا: جو یہ فرمائیں اسے مضبوط تھا ”تمسکوا بعہد ابن مسعود“ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے: ”رضیت لا

متی ما رضی لہا ابن ام عبد و کرہت لا متی ما کرہ لہا ابن ام عبد“ میں نے اپنی امت کے لئے پسند فرمایا جو اس کے لئے عبد اللہ بن مسعود پسند کریں اور میں نے اپنی امت کے لئے ناپسند رکھا جو اس کے لئے ابن مسعود ناپسند رکھیں۔ اور خود ان کے علم قرآن کو اس درجہ ترجیح بخشی کہ ارشاد فرمایا: ”استقرؤ القرآن من اربعة من عبد اللہ ابن مسعود الحدیث“ قرآن چار شخصوں سے پڑھو، ان میں پہلے عبد اللہ بن مسعود کا نام لیا۔ یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں بروایت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے۔

اور عجائب نعمائے الہیہ سے یہ کہ آیہ کریمہ ”ان تزولا“ کی تفسیر اور یہ کہ محور پر حرکت بھی موجب زوال ہے چہ جائے حرکت المدار۔ ہم نے دو صحابی جلیل القدر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، دونوں کی نسبت حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یہ جو بات تم سے

بیان کریں اسکی تصدیق کرو، دونوں حدیثیں جامع ترمذی شریف کی ہیں۔

اول: ما حد ثکم ابن مسعود فصد قوہ۔

دوم: ما حد ثکم حذیفہ فصد قوہ۔

اب یہ تفسیر ان دونوں حضرات کی نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اسے مانو، اس کی تصدیق کرو والحمد للہ رب العالمین۔

ہمارے معنی کی تو یہ عظمت و شان ہے کہ مفسرین سے ثابت، تابعین سے ثابت، اجلہ صحابہ کرام سے ثابت، خود حضور سید الانام علیہ الفضل المصلاۃ والسلام سے اس کی تصدیق کا حکم، اور عنقریب ہم بفضل اللہ تعالیٰ اور بہت آیات اور صد ہا احادیث اور اجماع امت اور خود اقرار بجا ہدکیر سے اس معنی کی حقیقت اور زمین کا سکون مطلق ثابت کریں گے وہاں اللہ التوفیق۔

آپ نے جو معنی لئے، کیا کسی صحابی، کسی تابعی، کسی امام کسی تفسیر، یا جانے دیجئے چھوٹی سے چھوٹی کسی اسلامی عام کتاب میں دکھائی جاسکتے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین گرد آفتاب دو رہ کرتی ہے، اللہ تعالیٰ اسے صرف اتنا روکے ہوئے ہے کہ اس مدار سے باہر نہ جائے جس پر اسے حرکت کرنے کا حکم فرمایا، حاش اللہ! کسی اسلامی رسالے، پرچے، رقعے سے اس کا پتا نہیں دے سکتے سوا سائنس نصاریٰ کے۔ آگے آپ انصاف کر لیں گے کہ معنی قرآن وہ لئے جائیں یا یہ۔

مباح مخلصانہ کوئی نص ہے جس میں کوئی تاویل نہیں گڑھ سکتے، یہاں تک کہ قادیانی کافر نے ”وختام السبین“ میں تاویل گڑھ دی کہ رسالت کی افضلیت ان پر ختم ہوگئی، ان جیسا کوئی رسول نہیں، تا تو تو ہی نے گڑھ دی کہ وہ نبی بالذات ہیں اور نبی بالعرض، اور بالعرض کا قصہ بالذات پر ختم ہو جاتا ہے، ان کے بعد بھی اگر کوئی نبی ہو تو ختم نبوت کے خلاف نہیں حتیٰ کہ یوہن کوئی مشرک ”لا الہ الا اللہ“ میں تاویل کر سکتا ہے، الا میں حصر ہے یعنی اللہ کے برابر کوئی خدا نہیں، اگرچہ اس سے چھوٹے بہت سے ہوں جیسے حدیث میں ہے ”لا فتی الا علی لا سیف الا ذو الفقار“

دوسری حدیث میں: ”لا وجمع الا وجمع العین ولا ہم الا ہم الدین“ درود نہیں مگر آنکھ کا درد، اور پریشانی نہیں مگر قرض کی پریشانی۔ ایسی تاویلوں پر خوش ہونا نہ چاہئے بلکہ جو



تفسیر ماثور ہے اس کے حضور سر رکھ دیا جائے اور جو مسئلہ تمام مسلمانوں میں مشہور و مقبول ہے مسلمان اسی پر اعتقاد لائے۔

مجی مخلصی! اللہ عز و جل نے آپ کو پکا مستقل سنی کیا ہے، آپ جانتے ہیں کہ اب سے پہلے رافضی جو مرتد نہ تھے کا ہے سے رافضی ہوئے۔ کیا اللہ یا قرآن یا رسول یا قیامت وغیرہ ضروریات دین سے کسی کے منکر تھے، ہرگز نہیں، انہیں اسی نے رافضی کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عظمت نہ کی۔ مجاہد اول کو صحابہ کی عظمت سے مملو کر لینا فرض ہے، انہوں نے قرآن کریم صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پڑھا، حضور سے اس کے معانی سیکھے، انکے ارشاد کے آگے اپنی فہم ناقص کی وہ نسبت سمجھنی بھی قلم ہے جو ایک علامہ تبحر کے حضور ایک جاہل گنوار بے تمیز کو۔ مجاہد! صحابہ اور خصوصاً حدیفہ و عبداللہ ابن مسعود جیسے صحابہ کی یہ کیا عظمت ہوئی، اگر ہم خیال کریں کہ جو معنی قرآن عظیم سے انہوں نے سمجھے غلط ہیں، جو ہم سمجھے وہ صحیح ہیں، میں آپ کو اللہ عز و جل کی پناہ میں دیتا ہوں اس سے کہ آپ کے دل میں ایسا خطرہ بھی گزرے۔ ”فما للہ خیر حافظا و هو ارحم الراحمین“ میں امید واثق رکھتا ہوں کہ اسی قدر اجمال جمیل آپ کے انصاف جزیل کو پس ہو۔

اب قدرے تحصیل بھی عرض کروں:

(۱) زوال کے اصل معنی سرکنا۔ ہٹنا۔ چانا۔ حرکت کرنا۔ بدلنا ہیں۔

قاموس المحیط میں ہے: ”الزوال الذہاب والامتنعالة“ اسی میں ہے: ”کل ما

تحول (او تغیر من الاستواء الی اعوج) فقد حال واستحال“

زوال یعنی جانا اور حالت بدلنا، جو چیز بدل جائے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: قد حال واستحال،

ایک نسخہ میں ہے: ”کل ما تحرك او تغیر“ یوہیں مہاب میں ہے: ”تحول او تحرك“ تاج العروس میں ہے: ”ازال اللہ تعالیٰ زوالہ، اس کا معنی ہے۔ اذہب اللہ حرکہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی حرکت ختم کر دی۔ و زال زوالہ، کا معنی ہے، ذہبت حرکہ۔ یعنی اس کی حرکت ختم ہو گئی۔

نہایہ ابن اثیر میں ہے: ”فی حدیث جندب الجہنی واللہ لقد حال طہ سہمی

ولو كان زائلا لتحرك الزائلة كل شيء من الحيوان يزول عن مكانه ولا يستقر قد كان هذا الحرمي قد سكن نفسه لا يتحرك لئلا يحس به فيجهز عليه “ جناب چھنی کی حدیث میں ہے۔ بخدا! سہی نے اسے مادیا، اگر وہ جنبش کرنے والی ہوتی تو ضرور جنبش کرتی، اس لئے کہ ہر حیوان اپنی جگہ سے جنبش یعنی حرکت کرتا ہے، قرار نہیں پکڑتا۔ اور یہ مرکز از خود پرسکون ہو گیا تھا حرکت نہیں کرتا تا کہ اس کا احساس نہ کرے۔

(الف) دیکھو زوال بمعنی حرکت ہے، اور قرآن عظیم نے آسمان و زمین سے اس کی نفی فرمائی، تو حرکت زمین اور حرکت آسمان دونوں باطل ہوئیں۔

(ب) زوال جانا اور بدلنا ہے، حرکت محوری میں بدلنا، اور مدار پر حرکت میں جانا بھی، تو دونوں کی نفی ہوئی۔

(ج) نیز نہایہ دور منشور امام جلال الدین سیوطی میں ہے: ”الزوال الانزعاج بحيث لا يستقر على المكان وهو الزوال بمعنى واحد“ قاموس میں ہے: ”زعجه واقطعه وقلعه من مكانه كزعجه فانزعج“ لسان میں ہے: ”الانزعاج نقبص القرار“

تاج میں ہے: ”قلق الشيء قلقا هو ان لا يستقر في مكان واحد“ مفردات امام راجب میں ہے: ”قرفى مكانه ثبت ثبوتا جامدا او اصله من القرو هو البرد وهو يقتضى السكون والحركة يقتضى الحركة“ قاموس میں ہے: ”قربا المكان ثبت وسكن كاستقر“ دیکھو زوال انزعاج ہے، اور انزعاج قلق، اور قلق مقابل قرار، اور قرار سکون۔ تو زوال مقابل سکون ہے۔ اور مقابل سکون میں نہیں مگر حرکت تو ہر حرکت زوال ہے۔ قرآن عظیم آسمان و زمین کے زوال سے انکار فرماتا ہے لا جرم ان کی ہر گونہ حرکت کی نفی فرماتا ہے

(د) صراح میں ہے زائلا جنیدہ وروندہ وآنندہ۔ زمین اگر محور پر حرکت کرتی چہندہ ہو تی اور مدار پر تو آنندہ وروندہ بھی۔ بہر حال زائل ہوتی اور قرآن عظیم اس کے زوال کو باطل فرماتا ہے، لا جرم ضرور اس سے ہر نوع حرکت زائل۔

(۲) کریمہ وان كان مكرهم لتزول منه العبال ۴ ان کا مکر اتنا نہیں جس سے

پہاڑ جگہ سے ٹل جائیں۔ یا اگر چہ ان کا کمرایہ بڑا ہو کہ جس سے پہاڑ ٹل جائیں۔  
یہ قطعاً ہماری ہی مؤید اور ہر گونہ حرکت جبال کی نفی ہے۔

(الف) ہر عاقل بلکہ غبی تک جانتا ہے کہ پہاڑ ثابت ساکن و مستقر ایک جگہ جتھے ہوئے ہیں جن کو اصلاً جنبش نہیں، تفسیر حنبلۃ القاضی میں ہے: "ثبوت الحبل بعرفہ الغیبی والذکی" قرآن عظیم نے ان کو دو اسی فرمایا۔ اسی ایک جگہ جما ہوا، پہاڑ اگر ایک انگل بھی سرک جائے گا قطعاً "زال الحبل" صادق آئے گا، نہ یہ کہ تمام دنیا میں لڑھکتا پھرے اور "زال الحبل" نہ کہا جائے، ثبات و قرار ثابت رہے کہ ابھی دنیا سے آخرت کی طرف گیا ہی نہیں زوال کیسے ہو گیا۔ اپنی منقولہ عبارت جلالین دیکھئے، پہاڑ کے اسی ثبات و استقرار پر شرائع اسلام کو اس سے تشبیہ دی ہے جن کا ذرہ بھر ہلانا ممکن نہیں۔

(ب) اسی عبارت جلالین کا آخر دیکھئے کہ تفسیر دوم پر یہ آیت "وتعمر الحبال ہدا" کے مناسب ہے یعنی ان کی ملعون بات ایسی سخت ہے جس سے قریب تھا کہ پہاڑ ڈھ کر گر پڑتے۔ یوں ہی معالم التنزیل میں ہے: "وهو معنی قوله تعالى: وتعمر الحبال ہدا" یہ مضمون ابو عبیدہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ نیز ابن جریر ضحاک سے راوی ہوئے "قوله تعالى: وتعمر الحبال ہدا" اسی طرح قتادہ شاگرد انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، ظاہر ہے کہ ڈھ کر گرنا اس جنگل سے بھی اسے نہ نکال دے گا جس میں تھا، نہ کہ دنیا سے۔ ہاں جما ہوا ساکن مستقر نہ رہے گا۔ تو اسی کو زوال سے تعبیر فرمایا۔ اور اسی کی نفی زمین سے فرمائی تو وہ ضرور جچی ہوئی ساکن مستقر ہے۔

(ج) رب عز و جل نے سیدنا موسیٰ علی نبینا الکریم و علیہم الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا: "لن ترانی ولكن انظر الی الحبل فان استقر مکانہ ف سوف ترانی" تم ہرگز مجھے نہ دیکھو گے ہاں پہاڑ کی طرف دیکھو اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرا رہے تو حق قریب تم مجھے دیکھ لو گے۔

پھر فرمایا: "فلما تحلی ربہ للحبل جعلہ ذکاء و عمر موسیٰ صعباً" جب ان کے رب نے پہاڑ پر تجلی فرمائی اسے نکڑے کر دیا اور موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام غش کھا کر گرے۔ کیا نکڑے ہو کر دنیا سے نکل گیا؟ یا ایشیا، یا اس ملک سے۔ اس معنی پر تو ہرگز جگہ سے نہ ٹلا۔ ہاں وہ

مگر اسے قارون ثابت ساکن نہ کہیں گے بلکہ زائل و حائل و متحرک۔ پھر اسے توسع کے طور پر بیت بلکہ دار بلکہ محلے بلکہ شہر بلکہ ملک بلکہ کثیر ملکوں کے حاوی حصہ زمین مثل ایشیا بلکہ ساری زمین بلکہ تمام دنیا کو مقر و مستقر و مکان کہتے ہیں

”قال تعالى: ولكم فيها مستقر ومتاع الى حين“ اور اس سے جب تک جدا کی نہ ہو اسے قرار و قیام بلکہ سکون سے تعبیر کرتے ہیں، اگرچہ ہزاروں حرکات پر مشتمل ہو، لہذا کہیں گے کہ موتی بازار بلکہ لاہور بلکہ پنجاب بلکہ ہندوستان بلکہ ایشیا بلکہ زمین ہمارے مجاہد کبیر کا مسکن ہے، وہ ان میں سکونت رکھتے ہیں، وہ اگلے ساکن ہیں۔ حالانکہ ہر عاقل جانتا ہے کہ سکون و حرکت متباہن مگر یہ معنی مجازی ہیں، لہذا جائے اعتراض نہیں، لا جرم محل نفی میں ان کا مقابل زوال بھی انہیں کی طرح مجازی و توسع ہے اور وہ نہ ہوگا جب تک ان سے انتقال نہ ہو۔ کفار کی وہ قسم کہ ”مالنا من زوال“ اسی معنی پر تھی، یہ قسم نہ کھاتے تھے کہ ہم ساکن مطلق ہیں، چلتے پھرتے نہیں، نہ یہ کہ ہم ایک شہر یا ملک کے پابند ہیں، اس سے نخل نہیں ہو سکتے، بلکہ دنیا کی نسبت قسم کھاتے تھے کہ ہمیں یہاں سے آخرت میں جانا نہیں۔

ان ہی الا حیاتنا الدنیا ونحی ونموت وما نحن بمبعوثین  
یہی تو ہماری زندگی ہے کہ ہم جیتے ہیں اور مرتے ہیں اور ہمیں اٹھانا نہیں۔  
مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے:

واقسموا باللہ جہدایما نہم لا یبعث اللہ من یموت۔

اور انہوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنے حق میں حد کی کوشش سے کہ اللہ مردے نہ اٹھائے گا۔

لا جرم تیسری آیہ کریمہ میں زوال سے مراد دنیا سے آخرت میں جانا ہوا، نہ یہ کہ دنیا میں ان کا چلنا پھرنا زوال نہیں، قطعاً حقیقی زوال ہے جس کی سندیں اوپر سن چکے، اور عظیم شافی بیان آگے آتا ہے مگر یہاں اس کا ذکر ہے جس کی قسم کھاتے تھے اور وہ نہ تھا مگر دنیا سے انتقال، معنی مجازی کے لئے قرینہ درکار ہوتا ہے، یہاں قرینہ ان کے یہی اقوال بعینہ ہیں، بلکہ خود اسی آیت کے صدر میں قرینہ صریح مقالہ موجود کہ روز قیامت ہی کے سوال و جواب کا ذکر فرماتا ہے:

وانذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا اربنا اخرنا الى اجل قريب نحب دعوتك ونتبع الرسل اولم تَكُونُوا اقسستم من قبل ما لكم من زوال “  
اور لوگوں کو اس دن سے ڈراؤ جب ان پر عذاب آئے گا، تو ظالم کہیں گے اے ہمارے رب اتھوڑی دیر ہمیں مہلت دے کہ ہم تیرا بلانا مانیں اور رسولوں کی غلامی کریں، تو کیا تم پہلے قسم نہ کھا چکے تھے کہ ہمیں دنیا سے کہیں ہٹ کر جانا نہیں۔

لیکن کریمہ ”ان الله بمسك السموات والارض ان تزولا“ میں کوئی قرینہ نہیں، تو معنی مجازی لینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا، بلکہ قطعاً زوال اپنے معنی حقیقی پر رہے گا یعنی قرار و ثبات و سکون حقیقی کا چھوڑنا، اس کی نفی ہے تو ضرور سکون کا اثبات ہے۔ ایک جگہ معنی مجازی میں استعمال دیکھ کر دوسری جگہ بلا قرینہ مجاز مراد لینا ہرگز عدال نہیں۔

(۴) نہیں نہیں بلا قرینہ نہیں بلکہ خلاف قرینہ۔ یہ اور سخت تر ہے کہ کلام اللہ میں پوری تحریف معنوی کا پہلو دیا۔ رب عزوجل نے ”مسك“ فرمایا ہے: ”امساك“ روکنا تھا مانا بند کرنا ہے، ولھذا جوز من کہ پانی کو پہنچنے نہ دے روکے رکھا ہے ”مسك“ اور

”امساك“ کہتے ہیں، انہار و ابھار کو نہیں کہتے ہیں حالانکہ ان میں بھی پانی کی حرکت وہیں تک ہو گی جہاں تک احسن الخالقین جل وعلا نے اس کا امکان دیا ہے۔ قاموس میں ہے: ”امسكه حبسه الممسك محرکة الموضع بمسك الاماء کا لمسك كسحاب“ یوں تو دنیا بھر میں کوئی حرکت کبھی بھی زوال نہ ہو کہ جہاں تک احسن الخالقین تعالیٰ نے امکان دیا ہے اس سے آگے نہیں بڑھ سکتی

(۵) اگر ان معنی کو مجازی نہ لیجئے بلکہ کہئے کہ زوال عام ہے، مکان و مستقر حقیقی خاص سے سرکنا اور موقع عام اور موطن اعم اور اعم از مغم سے جدا ہونا، سب اس کے فرد ہیں تو ہر ایک پر اس کا اطلاق حقیقت ہے، جیسے زید و بکر و عمرو غیر ہم کسی فرد کو انسان کہتا، تو اب بھی قرآن کریم کا مفاد زمین کا وہی سکون مطلق ہو گا نہ کہ اپنے مدار سے باہر نہ جانا ”تزولا“ فعل ہے اور محل نفی میں وارد ہے اور علم اصول میں مصرح ہے کہ فعل قوۃ نکرہ میں ہے اور نکرہ حیر نفی میں عام ہوتا ہے، تو معنی آیت یہ ہوئے کہ آسمان و زمین کو کسی قسم کا زوال نہیں، نہ موقع عام سے، نہ مستقر حقیقی خاص سے اور یہی سکون حقیقی ہے واللہ الحمد۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے مجاہد کبیر کو اپنی عبارت میں ہر جگہ قید بڑھانی پڑی، زمین کا اپنے اماکن سے زائل ہو جانا اس کا زوال ہوگا، زائل ہو جانا قطعاً مطلقاً زوال ہے، زائل ہو جانا زوال کا ترجمہ ہی تو ہے، مکان خاص سے ہو خواہ اماکن سے مگر اول کے اخراج کو اس قید کی حاجت ہوئی۔

یونہی فرمایا: زمین کا زوال اس کے اماکن سے، پھر فرمایا: جن اماکن میں اللہ تعالیٰ نے اس کو امساک کیا ہے اس سے باہر سرک نہیں سکتی، پھر فرمایا: اپنے مدار میں امساک کردہ شدہ ہے، اس سے زائل نہیں ہو سکتی، اور نفی کی جگہ فرمایا: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکانہ کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہیں فرمایا، مگر رب عزوجل نے تو ان میں سے کوئی قید نہ لگائی۔ مطلق "ہمسک" فرمایا ہے اور مطلق "ان تزولا" اللہ آسمان و زمین ہر ایک کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں، یہ نہ فرمایا کہ اس کے مدار میں روکے ہوئے ہے، یہ نہ فرمایا کہ ہر ایک کے لئے اماکن عہدہ ہیں، ان اماکن سے باہر نہ جانے پائے، تو اس کا بڑھانا کلام الہی میں اپنی طرف سے بوند لگانا ہوگا، از پیش خویش قرآن عظیم کے مطلق کو مقید، عام کو مخصوص بنانا ہوگا، اور یہ ہرگز روا نہیں۔

اہل سنت کا عقیدہ ہے جو ان کی کتب عقائد میں مصرح ہے کہ "النصوص تحمل علی ظواہرہا" بلکہ تمام ضلالتوں کا بڑا پھانک یہی ہے کہ بطور خود نصوص کو ظاہر سے پھیریں، مطلق کو مقید، عام کو مخصوص کریں۔ "مالکم من زوال" کی تخصیص واضح سے "ان تزولا" کو بھی مخصوص کر لینا اس کی نظیر یہی ہے کہ "ان اللہ علی کل شیء قدير" کی تخصیص دیکھ کر "ان اللہ بکل شیء علیم" کو بھی تخصیص مان لیں کہ جس طرح وہاں ذات و صفات و محالات زیر قدرت نہیں یونہی معاملہ صاف ہو گیا کہ ذات و صفات و محالات کا معاذ اللہ علم بھی نہیں۔ زیادہ تشفی بحدہ تعالیٰ نمبر (۸) میں آتی ہے جس سے واضح ہو جائیگا کہ اللہ و رسول و صحابہ و مسلمین کے کلام میں یہاں یعنی خاص محل نزاع میں زوال سے مطلقاً ایک جگہ سے سرکنا مراد ہوا ہے اگرچہ اماکن معینہ سے باہر نہ جائے، یا زوال کفار کی طرح دنیا خواہ مدار

چھوڑ کر الگ بھاگ جانا؟ قائل نظر

(۶) لاجرم وہ جنہوں نے خود صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قرآن کریم

پڑھا، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے معافی سمجھے انہوں نے آیہ کریمہ کو ہرگز نہ زوال کی نافی اور سکون مطلق حقیقی کی مثبت بتایا۔ سعید بن منصور و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المذہب نے حضرت شقیق ابن سلمہ سے کہ زمانہ رسالت پائے ہوئے تھے روایت کی، اور یہ حدیث ابن جریر و مسیح بر جال صحیحین بخاری و مسلم ہے:

حدثنا ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا سفین عن الاعمش عن ابي وال قال: جاء رجل الى عبد الله رضى الله تعالى عنه فقال: من اين جئت؟ قال: من الشام فقال: من لقيت؟ قال: لقيت كعب فقال: ما حدثك كعب؟ قال حدثني ان السموات تدور على منكب منكب، فقال: صدقته او كذبت؟ قال: ما صدقته ولا كذبت، قال: لو ددت انك افتديت من رحلتك اليه براحتك ارحلها، كذب كعب، ان الله يقول: ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا، ولئن زالا ان امسكها من احد من بعده، زاد غير ابن جرير وكفى بها روالا ان تلورا

ایک صاحب حضرت سیدنا عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور میں حاضر ہوئے فرمایا: کہاں سے آئے، عرض کی: شام سے، فرمایا: وہاں کس سے ملے، عرض کی: کعب سے، فرمایا: کعب نے تم سے کیا بات کی؟ عرض کی کہ کہا آسمان ایک فرشتہ کے شانے پر گھومتے ہیں۔ فرمایا: تم نے اس میں کعب کی تصدیق کی یا تکذیب؟ عرض کی کچھ نہیں (یعنی جس طرح حکم ہے کہ اپنی کتاب کریم کا حکم نہ معلوم ہو تو اہل کتاب کی باتوں کو نہ سچ مانو نہ جھوٹ) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کاش تم اپنا اونٹ اور اسکا کچا وہ سب اپنے اس سفر سے چھٹکارے کو دیدیتے، کعب نے جھوٹ کہا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک اللہ آسمان و زمین کو روکے ہوئے ہے کہ سرکنے نہ پائیں اور اگر وہ ٹہیں تو اللہ کے سوا انہیں کون تھامے۔ گھومنا ان کے سرک جانے کو بہت ہے۔

نیز محمد طبری نے بسند صحیح بر اصول حنفیہ بر جال بخاری و مسلم حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ کے استاذ الامام اجل ابراہیم ٹھکی سے روایت کی:

حدثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال: ذهب جندب البجلي الى كعب الاحبار ثم رجع فقال له عبد الله حدثنا ما حدثك فقال: حدثني ان السماء في

قطب كقطب الرحا فقال عبد الله: لو دوت امك افتديت رحلتك بمثل رحلتك ثم قال ماتنكب اليهودية في قلب عبد فكدت ان تفارقہ، ثم قال: ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا“ وكفى بها زوالا ان تدورا۔

جذب بجلی کعب احبار کے پاس جا کرواپس آئے، حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہو کعب نے تم سے کیا کہا؟ عرض کی یہ کہا کہ آسمان چکی کی طرح ایک کیلی میں ہے، حضرت عبداللہ نے فرمایا: مجھے تمنا ہوئی کہ تم اپنے ناقہ کے برابر مال دیکر اس سفر سے چھٹ گئے ہوتے، یہودیت کی خراش جس دل میں لگتی ہے پھر مشکل ہی سے چھوٹی ہے، اللہ تو فرما رہا ہے: بیشک اللہ آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ نہ سرکیں، ان کے سرکنے کو گھومنا ہی کافی ہے۔

عبد بن حمید نے قتادہ شاگرد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی:

ان كعباً كان يقول: ان السماء تدور على نصب مثل نصب الرحا، فقال حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه كذب كعب، ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا۔

کعب کہا کرتے کہ آسمان ایک کیلی پر دورہ کرتا ہے جیسے چکی کی کیلی، اس پر حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کعب نے جھوٹ کہا، بیشک اللہ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے ہے کہ جنبش نہ کریں۔

دیکھو ان اجلہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مطلق حرکت کو زوال مانا اور اس پر انکار فرمایا اور قائل کی تکذیب کی اور اسے بتایاے خیالات یہودیت سے بتایا، کیا وہ اتنا نہ سمجھ سکتے تھے کہ ہم کعب کی ناحق تکذیب کیوں فرمائیں، آیت میں تو زوال کی نفی فرمائی ہے اور ان کا یہ پھرنا چلنا اپنے اماکن میں ہے، جہاں تک احسن الخالقین تعالیٰ نے ان کو حرکت کا امکان دیا ہے وہاں تک ان کا حرکت کرنا ان کا زوال نہ ہوگا، مگر ذہن مبارک اس معنی باطل کی طرف نہ گیا، نہ جاسکتا تھا، بلکہ اس کے ابطال ہی کی طرف گیا اور جانا ضرور تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً زوال کی نفی فرمائی ہے نہ کہ خاص زوال عن السدار کی، تو انہوں نے روانہ رکھا کہ کلام الہی میں اپنی طرف سے یہ پیوند لگالیں۔ لا جرم اس پر رد فرمایا اور اس قدر شدید و اشد فرمایا ولله الحمد۔



تنبیہ: کعب احبار تابعین اخیار سے ہیں، خلافت فاروقی میں یہودی سے مسلمان ہوئے، کتب سابقہ کے عالم تھے، اہل کتاب کی احادیث اکثر بیان کرتے، انہیں میں سے یہ خیال تھا جس کی تعظیم ان اکابر صحابہ نے قرآن عظیم سے فرمادی، تو ”کذب کعب“ کے یہ معنی ہیں کہ کعب نے غلط کہا، نہ یہ کہ معاذ اللہ قصداً جھوٹ کہا، کذب بمعنی اخطا محاورہ حجاز ہے، اور خراش یہودیت بمشکل چھوٹنے سے یہ مراد کہ انکے دل میں جو علم یہود بھرا ہوا تھا وہ تین قسم ہے، باطل صریح، حق صحیح، اور مشکوک، کہ جب تک اپنی شریعت سے اس کا حال نہ معلوم ہو حکم ہے کہ اس کی تصدیق نہ کرو ممکن کہ ان کی تحریفات یا خرافات سے ہو، نہ تکذیب کرو ممکن کہ توریت یا تعلیمات سے ہو۔ اسلام لا کر قسم اول کا حرف حرف قطعاً انکے دل سے نکل گیا۔ قسم دوم کا علم اور مشکل ہو گیا۔ یہ مسئلہ قسم سوم بقایائے علم یہود سے تھا جس کے بطلان پر آگاہ نہ ہو کر انہوں نے بیان کیا اور صحابہ کرام نے قرآن عظیم سے اس کا بطلان ظاہر فرمادیا، یعنی یہ نہ توریت سے ہے نہ تعلیمات سے، بلکہ ان خبیثوں کی خرافات سے، تابعین صحابہ کرام کے تابع و خادم ہیں، مخدوم اپنے خدام کو ایسے الفاظ سے تعبیر کر سکتے ہیں، اور مطلب یہ ہے جو ہم نے واضح کیا واللہ الحمد۔

(۷) اس ساری تحریر میں مجھے آپ سے اس فقرے کا زیادہ تعجب ہوا کہ حضرت عہد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسمان کے سکون فی مکانہ کی تصریح فرمادی مگر زمین کے بارے میں ایسا نہ فرمایا، خاموشی فرمائی، اسے آپ نے اپنی مشکل کا حل تصور کیا۔ کعب احبار نے آسمان ہی کا گھومنا بیان کیا تھا اور یہود اسی قدر کے قائل تھے، زمین کو وہ بھی ساکن مانتے تھے، بلکہ ۱۵۳۰ء سے پہلے (جس میں کوپرنیکس نے حرکت زمین کی بدعت ضالہ کو کہ دو ہزار برس سے مردہ پڑی تھی جلایا) نصاریٰ بھی سکون ارض ہی کے قائل تھے۔ اسی قدر یعنی صرف دورہ آسمان کا ان حضرات عالیات کے حضور تذکرہ ہوا، اس کی تکذیب فرمادی، دورہ زمین کہا کس نے تھا کہ اس کا رد فرماتے، اگر کوئی صرف زمین کا دورہ کہتا صحابہ اسی آیت گریہ سے اس کی تکذیب کرتے، اور اگر کوئی آسمان و زمین دونوں کا دورہ بتاتا صحابہ اسی آیت سے دونوں کا ابطال فرماتے۔ جواب بقدر سوال دیکھ لیا، یہ نہ دیکھا کہ جس آیت سے وہ سند لائے اس میں آسمان و زمین دونوں کا ذکر ہے، یا صرف آسمان کا، یہ آیت پڑھے صراحتہً دونوں ایک حالت پر مذکور ہیں، دونوں پر ایک ہی حکم ہے، جب حسب ارشاد صحابہ آیت گریہ مطلق حرکت کا انکار فرماتی ہے اور وہ

انکار آسمان و زمین دونوں کے لئے ایک نسل ایک لفظ ”ان نزولا“ میں ہے جس کی ضمیر دونوں کی طرف ہے تو قطعاً آیت نے زمین کی بھی ہر گونہ حرکت کو باطل فرمایا جس طرح آسمان کی۔

ایک شخص کہے: حضرت سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آفتاب کو اپنے لئے سجدہ کرتے نہ دیکھا تھا، اس پر عالم فرمائے وہ جھوٹا ہے، آیہ کریمہ میں ہے ”انسی راہت احد عشر کوکبا والشمس والقمر رأینہم لی ساجدین“ کہ میں نے گیارہ ستاروں اور سورج اور چاند کو اپنے لئے سجدہ کرتے دیکھا، اس کے بعد ایک دوسرا اٹھے اور چاند کو ساجد دیکھنے سے منکر ہوا اور کہے قربان جائیے عالم نے تو سورج کے سجدہ کی تصریح فرمائی مگر چاند کے بارے میں ایسا نہ فرمایا، خاموشی فرمائی، اسے کیا کہا جائے گا؟

اب تو آپ نے خیال فرمالیا ہوگا کہ قائل حرکت ارض کو اجلہ صحابہ کرام بلکہ خود صاف ظاہر نص قرآن عظیم سے گریز کے سوا کوئی چارہ نہیں اور یہ معاذ اللہ خسران مبین ہے جس سے اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ اور سب اہل سنت کو بچائے آمین۔

(۸) عجب کہ آپ نے آفتاب کا زوال نہ سنا، اسے تو میں نے آپ سے بالمشافہہ کہہ دیا

تھا۔

(الف) حدیثوں میں کتنی جگہ ”زالت الشمس“ ہے بلکہ قرآن عظیم میں ہے: ”اقم الصلوٰۃ لدلوك الشمس“ تفسیر ابن مردویہ میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”لدلوك الشمس“ کی تفسیر میں فرمایا: ”لزال الشمس“ ابن جریر میں عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اتانی جبرئیل لدلوك الشمس حیث زات فصلی بی الطھر“ نیز ابو یزید واسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الظهر اذا زالت الشمس ثم تلا اقم الصلوٰۃ لدلوك الشمس“ نیز حش سحید ابن منصور عبداللہ بن حبان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے: ”دلو کھا زوالھا“ بزار ابوالشیخ وابن مردویہ نے عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ”دلوك الشمس زوالھا“ عبدالرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے: ”دلوك الشمس اذا زالت عن بطن السماء“ مجمع بحار الانوار میں ہے: ”زاغت الشمس مالت وزالت عن اعمی درجات ارتفاعھا“

فقہ میں وقت زوال ہر کتاب میں مذکور اور عوام تک کی زبانوں پر مشہور۔ کیا اس وقت آفتاب اپنے مدار سے باہر نکل جاتا ہے اور احسن الخاقین جل وعلا نے جہاں تک کی حرکت کا اسے امکان دیا ہے اس سے آگے پاؤں پھیلاتا ہے، حاشا مدار ہی میں رہتا ہے اور پھر زوال ہو گیا، یونہی زمین اگر دورہ کرتی ضرور اسے زوال ہوتا اگرچہ مدار سے نہ نکلتی، اس پر اگر یہ خیال جائے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ سرکنا تو آفتاب کو ہر وقت ہے پھر ہر وقت کو زوال کیوں نہیں کہتے، تو یہ محض جاہلانہ سوال ہوگا، وجہ تسمیہ مطرد نہیں ہوتی۔

کتب میں یہ مشہور حکایت ہے کہ مطرد ماننے والے سے پوچھا، جریر یعنی چنے کو کہ ایک قسم کا ناج ہے جریر کیوں کہتے ہیں؟ کہا ”لانہ يتحرجر على الارض“ اس لئے کہ وہ زمین پر جنبش کرتا ہے، کہا: تمہاری داڑھی کو جریر کیوں نہیں کہتے یہ بھی تو جنبش کرتی ہے۔ قارورے کو قارورہ کیوں کہتے ہیں؟ کہا: ”لان السماء يقر فيها“ اس لئے کہ اس میں پانی ٹھہرتا ہے، کہا تمہارے پیٹ کو قارورہ کیوں نہیں کہتے اس میں بھی تو پانی ٹھہرتا ہے۔

یہاں تین ہی موضع متنازع تھے، افق شرقی وغربی و دائرہ نصف النہار، ان سے سرکنے کا نام طلوع وغروب رکھا کہ یہی النسب و وجہ تمايز تھا اور اس سے تجاوز کو زوال کہا اگرچہ جگہ سے زوال آفتاب کو بلاشبہ ہر وقت ہے، کریمہ ”والمشمس تحرى لمستقر لها“ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت ہے ”لامستقر لها“ یعنی سورج چلتا ہے کسی وقت اسے قرار نہیں۔ اوپر گزرا کہ قرار کا مقابل زوال ہے، جب کسی وقت قرار نہیں تو ہر وقت زوال ہے، اگرچہ تسمیہ میں ایک زوال محین کا نام زوال رکھا۔

غرض کلام اس میں ہے کہ احادیث مرفوعہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و آثار صحابہ کرام و اجماع اہل اسلام نے آفتاب کا اپنے مدار میں رہ کر ایک جگہ سے سرکنے کو زوال کہا، اگر زمین متحرک ہوتی تو یقیناً ایک جگہ سے اس کا سرکنے ہی زوال ہوتا اگرچہ مدار سے باہر نہ جاتی، لیکن قرآن عظیم صاف ارشاد میں اس کے زوال کا انکار فرما رہا ہے، تو قطعاً واجب کہ زمین اصلاً متحرک نہ ہو

(ب) بلکہ خود بھی زوال کہ قرآن وحدیث وفقہ وزبان جملہ مسلمین سب میں مذکور، قائلان دورہ زمین اسے زمین ہی کا زوال کہیں گے کہ وہ حرکت یومیہ اسی کی جانب منسوب کرتے

ہیں، یعنی آفتاب کی یہ حرکت نہیں بلکہ زمین اپنے محور پر گھومتی ہے، جب وہ حصہ جس پر ہم ہیں گھوم کر آفتاب سے آڑ میں ہو گیا رات ہوئی، جب گھوم کر آفتاب کے سامنے آیا تو کہتے ہیں آفتاب نے طلوع کیا حالانکہ زمین یعنی اس حصہ ارض نے جانب شمس رخ کیا، جب اتنا گھوما کہ آفتاب ہمارے سروں کی محاذی ہوا یعنی ہمارا دائرہ نصف النہار مرکز شمس کے مقابل آیا دو پہر ہو گیا، جب زمین یہاں سے آگے بڑھی تو دو پہر ڈھل گیا، کہتے ہیں آفتاب کو زوال ہوا حالانکہ زمین کو ہوا، یہ ان کا مذہب ہے اور صراحۃً قرآن عظیم کا مکتذب و مکتذب ہے۔ مسلمین تو مسلمین، بیروت وغیرہ کے سفہائے قائمان حرکت ارض بھی جن کی زبان عربی ہے اس وقت کو وقت زوال اور دھوپ گھڑی کو عزولہ کہتے ہیں، یعنی زوال پچھاننے کا آلہ۔ اور اگر ان سے کہئے کیا شمس زوال کرتا ہے کہیں گے نہیں بلکہ زمین۔ حالانکہ وہ مدار سے ہا ہر نہ گئی تو آپ کی تاویل موافقین و مخالفین کسی کو بھی مقبول نہیں۔

(ج) اوروں سے کیا کام آپ تو بفضلہ تعالیٰ مسلمان ہیں، ابتدائے وقت ظہر زوال سے جانتے ہیں کیا ہزار بار نہ کہا ہوگا کہ زوال کا وقت ہے، زوال ہونے کو ہے، زوال ہو گیا۔ کا ہے سے زوال ہوا دائرہ نصف النہار سے، کس کا زوال ہوا آپ کے نزدیک زمین کا کہ اسی کی حرکت محوری سے ہوا، حالانکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: کہ زمین کو زوال نہیں، اب خود مان کر کہ زمین متحرک ہو تو روزانہ اپنے مدار کے اندر ہی رہ کر اسے زوال ہوتا ہے۔ دنیا سے زوال کفار پیش کرنے کا کیا موقع رہا؟ انصاف شرط ہے اور قرآن عظیم کے ارشاد پر ایمان لازم وہاں اللہ التوفیق

(د) یہاں سے بحمدہ تعالیٰ حضرت معلم التحیات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد کی خوب توجیج ہو گئی کہ صرف حرکت محوری زوال کو بس ہے

(۹) بحمدہ تعالیٰ تین آیتیں یہ گزریں۔

آیت (۱) "ان الله يمسك"

آیت (۲) "ولفن زالنا"

آیت (۳) "لداولك الخمس"

(نمبر ایک سے تین تک کا ترجمہ گزر چکا)

آیت (۴) ”فلما افلت“ جب وہ ڈوب گیا۔

آیت (۵) ”وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب“

اور اپنے رب کی پاکی حمد کے ساتھ بیان کیجئے سورج طلوع ہونے سے پہلے اور

سورج غروب ہونے سے پہلے۔

آیت (۶) ”حتى اذا بلغ مطع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل

لهم من دونها مترا“

یہاں تک کہ جب سورج نکلنے کی جگہ پہنچا اسے ایسی قوم پر لگا پایا جن کے لئے ہم

نے سورج سے کوئی آڑ نہیں رکھی۔

اور ان سب سے زائد

آیت (۷) ”وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا

غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله“

تو آفتاب کو دیکھے گا جب طلوع کرتا ہے ان کے غار سے دینی طرف مائل ہوتا ہے اور

جب ڈوبتا ہے ان سے بائیں طرف کترا جاتا ہے حالانکہ وہ غار کے کھلے میدان میں ہیں یہ

قدرت الہی کی نشانیوں سے ہیں۔

یو ہیں صد ہا احادیث ارشاد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خصوصاً حدیث صحیح بخاری ابو

ذرر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یبى ذر حين غربت

الشمس اندری این تذهب؟ قلت الہ ورسولہ اعلم قال: فانها تذهب حتی تسجد

تحت العرش فتستأذن فیوذن بها ویورث ان تسجد فلا یقبل منها وتستأذن فلا

یوذن لها یقال لها: ارجعی من حیث جئت فتطلع من مغربها فذلک قولہ تعالیٰ:

والشمس تعری لمستقر لها ذلک تقدیر العزیز العلیم“

غروب شمس کے وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

فرمایا: کہ کیا تم جانتے ہو کہ سورج کہاں جاتا ہے؟ حضرت ابوذر نے عرض کیا: کہ اللہ اور اس کے رسول زیادہ

جانتے ہیں، حضور نے ارشاد فرمایا: کہ جاتا ہے یہاں تک کہ زیر عرش سجدہ کرتا ہے اور اجازت مانگتا ہے تو

طلوع کی اجازت دے دی جاتی ہے، اور عنقریب وہ ایسا سجدہ کرے گا کہ جو نہ قبول کیا جائے گا اور طلوع کی

اجازت چاہے گا تو اس کو اجازت نہیں ملے گی، سورج سے کہا جائے گا کہ جہاں سے آیا وہاں چلا جا، تو مغرب سے طلوع ہوگا، تو اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”اور سورج چلا ہے اپنے ایک ٹھراؤ کے لئے، یہ حکم ہے زیر دست حکم والے کا۔“

یوہیں ہزار ہا آثار صحابہ عظام دنا بحین کرام واجتماع امت جن سب میں ذکر ہے کہ آفتاب طلوع وغروب کرتا ہے، آفتاب کو وسط سما سے زوال ہوتا ہے، آفتاب کی طرح روشن دلائل ہیں کہ زمین ساکن محض ہے، بدیہی ہے اور خود مخالفین کو تسلیم کہ طلوع وغروب زوال نہیں مگر حرکت یومیہ سے، تو جس کے یہ احوال ہیں حرکت یومیہ اسی کی حرکت ہے، تو قرآن عظیم واحادیث متواترہ واجتماع امت سے ثابت کہ حرکت یومیہ حرکت شمس ہے، نہ کہ حرکت زمین، لیکن اگر زمین حرکت محوری کرتی تو یومیہ اسی کی حرکت ہوتی جیسا کہ معلوم مخالفین ہے۔ تو روشن ہوا کہ زعم سائنس باطل و مردود ہے، پھر شمس کی حرکت یومیہ جس سے طلوع وغروب وزوال ہے نہ ہوگی مگر یوں کہ وہ گرد زمین دورہ کرتا ہے۔ تو قرآن وحدیث واجتماع امت سے ثابت ہوا کہ آفتاب حول ارض دائرہ ہے۔ لاجرم زمین مدار شمس کے جوف میں ہو، تو بحمدہ تعالیٰ آیات محکاثرہ واحادیث متواترہ واجتماع امت طاہرہ سے واضح ہوا کہ زمین کی حرکت محوری ومداری دونوں باطل ہیں و اللہ الحمد۔

زیادہ سے زیادہ مخالف یہاں یہ کہہ سکتا ہے کہ غروب تو ہیئت شمس کے لئے ہے کہ وہ غیبت ہے اور آفتاب ہی اس حرکت زمین کے باعث نگاہ سے غائب ہوتا ہے اور زوال ہیئت زمین کے لئے ہے کہ یہ ٹہتی ہے نہ کہ آفتاب، اور طلوع ہیئت کسی کے لئے نہیں کہ طلوع صعود اور اوپر چڑھنا ہے۔

حدیث میں ہے: ”لکل حد مطلع“ نہایہ ودرتیر وجمع البحار وقاموس میں ہے: ”ای مصعد يصعد اليه من معرفة علمه“ نیز خلاصہ اصول دناج العروس میں ہے: ”مطلع الجبل مصعده“ حدیث میں ہے: ”طلع الحنبر“ مجمع البحار میں ہے: ”ای علاہ“

ظاہر ہے کہ زمین آفتاب پر نہیں چڑھتی، اور مخالف کے نزدیک آفتاب بھی اس وقت زمین پر نہ چڑھا کہ طلوع اس کی حرکت سے نہیں، لاجرم طلوع سرے سے باطل محض ہے، مگر مکان زمین کو حرکت زمین محسوس نہیں ہوتی، انہیں وہم گزرتا ہے کہ آفتاب چلا چڑھتا ڈھلتا ہے، لہذا طلوع وزوال شمس کہتے ہیں۔ یہ کوئی کافر کہہ سکے مسلمان کیونکر روار کہہ سکے کہ چاہلانہ

وہم جو لوگوں کو گزرتا ہے قرآن عظیم بھی معاذ اللہ اسی وہم پر چلا ہے اور واقع کے خلاف طلوع و زوال کو آفتاب کی طرف نسبت فرما دیا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ لاجرم مسلمان پر فرض ہے کہ حرکت شمس و سکون زمین پر ایمان لائے واللہ اعلم بالصواب۔

(۱۰) سورہ طہ سورہ زخرف دو جگہ ارشاد ہوا ہے: ”الذی جعل لکم الارض مہد“ دونوں جگہ صرف کو فیوں مثل امام عاصم نے جن کی قرأت ہند میں رائج ہے: ”مہدا“ پڑھا، باقی تمام ائمہ قرأت نے ”مہادا“ بزیادت الف۔ دونوں کے معنی ہیں بچھونا، جیسے فرش و فراش، یونہی مہد اور مہادا۔

(الف) پس قرأت عام ائمہ نے قرأت کو فی کی تفسیر فرمادی کہ مہد سے مراد فرش ہے۔ مدارک شریف سورہ طہ میں ہے: (مہدا) کو فی وغیرہم مہادا و ہما لغتان لما یسط ای الفرش اسی کی طرح سورہ زخرف میں ہے: (مہدا) کو فی وغیرہم مہادا ای موضع قرار ”معالم شریف میں ہے: ”قرأ اهل الکوفۃ مہدا ہنا فی الرعرع فیکون مصدر ای فرشاً وقرأ الاخریون مہادا ای فراشاً و هو اسم لما یفرش کما لبساط“ تفسیر ابن عباس میں دونوں جگہ ہے (مہدا) فراشا، نیز یہی مضمون قرآن عظیم کی بہت آیات میں ارشاد ہے، فرماتا ہے: ”الم نجعل الارض مہادا“ فرماتا ہے: ”والارض فرشناها فنعم الماہدون“ فرماتا ہے: ”والله جعل لکم الارض بساطاً“ فرماتا ہے: ”الذی جعل لکم الارض فراشاً“ اور قرآن کی بہتر تفسیر وہ ہے کہ خود قرآن کریم فرمائے۔

(ب) بچے ہی کا مہد ہو تو وہ کیا اس کے بچھونے کو نہیں کہتے، جلا لیں سورہ زخرف میں ہے: (مہادا) ”فراشا کا المہد للنصبی لاجرم حضرت شیخ سعدی و شاہ ولی اللہ نے ”مہدا“ کا ترجمہ طہ میں فرش اور زخرف میں بساط ہی کیا، اور شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر نے دونوں جگہ بچھونا۔

(ج) گہوارہ ہی لو تو اس سے تشبیہ آرام میں ہوگی نہ کہ حرکت میں، ظاہر کہ زمین اگر بفرض باطل جنبش بھی کرتی تو اس سے نہ سکتوں کو نیند آتی نہ گرمی کے وقت ہوالاتی، تو گہوارہ سے اسے بحیثیت جنبش مشابہت نہیں ہے تو بحیثیت آرام و راحت ہے، خود گہوارہ سے اصل مقصد یہی ہے نہ کہ ہلانا، تو وجہ شبہ و ہی ہے نہ یہ۔ لاجرم اسی کو مفسرین نے اختیار کیا۔

(د) لطف یہ کہ علماء نے اس تشبیہ مہد سے بھی زمین کا سکون ہی ثابت کیا، بالکل نقیض

اس کا جو آپ چاہتے ہیں۔

تفسیر کبیر میں ہے: ”کون الارض مہداد انما حصل لاجل کونہا واقفة ساکنۃ ولما کان المہد موضع الراحة نصبی جعل الارض مہادا لکثرة ما فیہا من الراحة۔ خازن میں ہے ”(جعل لکم الارض مہدا) معناه واقفة ساکنۃ ممکن الانتفاع بہا ولما کان المہد موضع راحة الصبی فذلک سمی الارض مہادا لکثرة ما فیہا من الراحة للمخلق“ خطیب شربنی پھر فتوحات الہیہ میں زیر کریمہ زخرف ہے: ”ای لو شاء جعلہا متحركة فلا یمکن الانتفاع بہا فالانتفاع بہا ان یمحصل لکونہا مسطحة قارة ساکنۃ“

اس ارشاد علماء پر کہ زمین متحرک ہوتی تو اس سے انتفاع نہ ہوتا، کا سہ یلسان فلسفہ جدیدہ کو اگر یہ شبہ لگے کہ ”اس کی حرکت محسوس نہیں“ تو ان سے کہئے یہ تمہاری ہوس خام ہے۔ فوزمبین دیکھئے ہم نے خود فلسفہ جدیدہ کے مسلمات جدیدہ سے ثابت کیا ہے کہ اگر زمین متحرک ہوتی جیسا وہ مانتے ہیں تو یقیناً اس کی حرکت ہر وقت سخت زلزلہ اور شدید آندھیاں لاتی، انسان حیوان کوئی اس پر نہ بس سکتا، زبان سے ایک بات ہانک دینا آسان ہے مگر اس پر جو قہر و رو ہوں ان کا اٹھانا ہزار ہا بآلس میراتا ہے۔

دیباچہ میں جو آپ نے دلائل حرکت زمین کتب انگریزی سے نقل فرمائے الحمد للہ ان میں کوئی نام کو نام نہیں، سب پادر ہوا ہیں، زندگی بالخیر ہے تو آپ انشاء اللہ ان سب کا رد بلغ فقیر کی کتاب ”فوزمبین“ کی فصل چہارم میں دیکھیں گے، بلکہ وہ آٹھ سطریں جو میں نے اول میں لکھ دی ہیں کہ یورپ والوں کو طریقہ استدلال اصدا نہیں آتا، انہیں اثبات دعویٰ کی تمیز نہیں، ان کے اوہام جن کو بنام دلیل پیش کرتے ہیں یہ یہ علتیں رکھتے ہیں، منصف ذی فہم مناظرہ داں کے لئے وہی ان کے رد میں بس ہیں کہ یہ دلائل بھی انہیں علتوں کے پابند ہوس ہیں اور بفضلہ تعالیٰ آپ جیسے دیندار و سنی مسلمان کو تو اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہے کہ ارشاد قرآن عظیم و نبی کریم علیہ الفضل والصلوٰۃ والتسلیم مسئلہ اسلامی و اجماع امت گرامی کے خلاف کیونکر کوئی دلیل قائم ہو سکتی ہے، اگر بالفرض اس وقت ہماری سمجھ میں اس کا رد نہ آئے جب بھی یقیناً وہ مردود اور قرآن و حدیث



واجتماع ہے۔ یہ ہے بحمد اللہ شان اسلام۔ محبت فقیر سائنس یوں مسلمان نہ ہوگی کہ اسلامی مسائل کو آیات و نصوص میں تاویلات دور از کار کر کے سائنس کے مطابق کر لیا جائے۔ یوں تو محاذ اللہ اسلام نے سائنس قبول کی نہ کہ سائنس نے اسلام۔ وہ مسلمان ہوگی تو یوں کہ جتنے اسلامی مسائل سے اسے خلاف ہے سب میں مسئلہ اسلامی کو روشن کیا جائے، دلائل سائنس کو مردود و پامال کیا جائے، جا بجا سائنس ہی کے اقوال سے اسلامی مسئلہ کا اثبات ہو، سائنس کا ابطال و اسکا تہوہ۔ یوں قابو میں آئے گی اور یہ آپ جیسے فہیم سائنس دان کو ہا ذیہ تعالیٰ دشوار نہیں آپ اسے چشم پسند دیکھتے ہیں۔

(ع) ”وَعَنِ الرِّضَاءِ عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَذِبَةٌ“ اس کے معائب مخفی رہتے

ہیں۔ مولیٰ عزوجل کی عنایت اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعانت پر بھروسہ کر کے اس کے دعاوی باطلہ مخاذ اسلام کو بنظر تحقیر و مخالفت دیکھئے، اس وقت انشاء اللہ العزیز اللہ بر اس کی طمع کاریاں آپ پر کھلتی جائیں گی اور آپ جس طرح اب دیوبندیہ مخذولین پر مجاہد ہیں یو ہیں سائنس کے مقابل آپ نصرت اسلام کے لئے تیار ہو جائیں گے کہ ”وَلَكِنْ عَنِ السَّعْطِ تَبْدِي الْمَسَاوِيَا“

حضرت مولوی قدس سرہ المصنوعی فرماتے ہیں:

دشمن راہ خدا را خوار دار و زور را منبر منہ بردار دار

رب کریم بجاہ نبی رؤف و رحیم علیہ افضل الصلاۃ والسلام ہمیں اور آپ اور ہمارے بھائیوں اہل سنت خادمان ملت کو نصرت دین حق کی توفیق بخشے اور قبول فرمائے ”امیس اللہ الحق امین واعف عنا و اغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانا نصرنا علی القوم الکفرین“ والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد والہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اجمعین آمین۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۲۷۵-۲۸۹)

# سورۃ یس

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۲) انا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا واثارهم ۛ وكل شيء

احصينہ فی امام مبین۔ ☆

ہینگ ہم مردوں کو جلائیں گے اور ہم لکھ رہے ہیں جو انہوں نے آگے بھیجا اور جو نشانیاں پیچھے چھوڑ گئے اور ہر چیز ہم نے گن رکھی ہے ایک مٹانوالی کتاب میں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(ونكتب ما قدموا واثارهم ۛ سے وہ قدم بھی مراد لئے جاسکتے ہیں جو کسی اچھے کا جو جوتے

ہوئے پڑیں، لہذا)

ہدایت کو جانے کے لئے آتے جاتے جتنے قدم ان کے پڑیں ہر قدم پردس نیکیاں ہیں۔ اور جو بغیر سواری نہ جاسکتا ہو اس کو سواری مانگنا کچھ حرج نہیں۔ یوں ہی خرچ راہ بھی لے سکتا ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۱۷)

// تراویح و تحیۃ المسجد کے سوا تمام لواقل سنن راجبہ ہوں یا غیر راجبہ، مؤکدہ ہوں یا غیر مؤکدہ گھر میں پڑھنا افضل اور باعث ثواب اکمل۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”علیکم بالصلوة فی بیوتکم فان خیر صلوة المرء فی بیتہ الا المکتوبة رواہ البخاری ومسلم“ تم پر لازم ہے گھروں میں نماز پڑھنا کہ بہتر نماز مرد کے لئے اس کے گھر میں ہے سوا فرض کے۔ اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔  
اور فرماتے ہیں:

صلوة المرء فی بیتہ افضل من صلاتہ فی مسجدی هذا الا المکتوبة رواہ ابو داؤد ”نماز مرد کی اپنے گھر میں میری اس مسجد میں اس کی نماز سے بہتر ہے مگر قرآن۔“

اسے ابوداؤد نے روایت کیا۔

اور خود عادت کریمہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اسی طرح تھی، احادیث صحیحہ سے حضور والا کا تمام سنن کا شانہ فلک آستانہ میں پڑھنا ثابت۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں چار رکعت نماز ظہر سے پہلے پڑھتے، پھر ہا ہر تشریف لے جاتے اور لوگوں کو نماز پڑھاتے، پھر گھر میں رونق افروز ہو کر دو رکعتیں پڑھتے۔ اور مغرب کی نماز پڑھ کر گھر میں جلوہ فرما ہوتے اور دو رکعتیں پڑھتے، اور عشاء کی امامت کر کے گھر میں آتے اور دو رکعتیں پڑھتے، جب صبح چمکتی دو رکعتیں پڑھ کر ہا ہر تشریف لے جاتے اور نماز فجر پڑھاتے۔

اخرج مسلم في صحيحه و ابو داؤد في السنن واللفظ لمسلم عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت: كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعاً، ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين، ثم ذكرت صلوة الليل والوتر الى ان قالت وكان اذا طلع الفجر صلى ركعتين زاد ابو داؤد ثم يخرج فيصلي بالناس صلوة الفجر

مسلم نے صحیح میں اور ابوداؤد نے سنن میں روایت کیا ہے۔ مسلم کے الفاظ ہیں کہ عبد اللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نفلی نماز کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: میرے حجرے میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر سے پہلے چار رکعات ادا فرماتے پھر ہا ہر تشریف لے جاتے اور لوگوں کو جماعت کرواتے، پھر حجرے میں جلوہ افروز ہوتے تو دو رکعت پڑھتے، جب مغرب کی نماز کی جماعت کرواتے پھر حجرے میں تشریف ل کر دو رکعات پڑھتے، لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھا کر میرے ہاں تشریف لاتے تو دو رکعات ادا کرتے۔ پھر انہوں نے رات کی نماز اور وتر کا ذکر کرتے ہوئے کہا، جب طلوع فجر ہو جاتی تو آپ دو رکعات ادا کرتے۔ ابوداؤد میں یہ اضافہ ہے پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرے سے نکل کر لوگوں کو فجر کی نماز پڑھاتے

اسی طرح سنن جمعہ کا مکان جنت نشان میں پڑھنا صحیحین میں مروی، زمانہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لوگ مغرب کے فرض پڑھ کر گھروں کو لوٹ جاتے یہاں تک کہ مسجد میں کوئی شخص نہ رہتا گویا وہ بعد مغرب کچھ پڑھتے نہیں،

”فی الفتح عن السائب بن یزید قال لقد رأيت الناس في زمن عمر بن الخطاب إذا انصرفوا من المغرب انصرفوا جميعا حتى لا يصلوا بعد المغرب حتى يصبرون الى اهلهم“

فتح میں سائب بن یزید سے ہے کہ میں نے دور فاروقی میں لوگوں کو مغرب کے بعد اکٹھے لوٹتے ہوئے دیکھا حتیٰ کہ کوئی مسجد میں باقی نہ رہتا، گویا وہ مغرب کے بعد کوئی نماز ادا نہ کرتے یہاں تک کہ وہ اپنے گھروں میں چلے جاتے۔

سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ مغرب کے فرض پڑھ کر مسجد میں سختیں پڑھنے لگے ارشاد فرمایا: یہ نماز گھر میں پڑھا کرو۔

اخرج ابو داود والترمذی والنسائی عن كعب بن عجرة وابن ماجة عن حديث رافع بن خديج والسياتي لا يي داود قال: ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتی مسجد بنی عبدالاشہل فصلی فیہ المغرب فلما قضاوا صلواتہم راہم یسبحون بعدھا فقال: ہذہ صلوۃ البیوت ولفظ الترمذی والنسائی علیکم بہذہ الصلوۃ فی البیوت، وابن ماجة کعب بن عجرة ہاتین الرکتین فی بیوتکم ابو داود،

ترمذی اور نسائی نے حضرت کعب بن عجرہ سے، اور ابن ماجہ نے حضرت رافع بن خدیج سے روایت کیا، ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنو عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے تو آپ نے مغرب کی نماز ادا فرمائی۔ جب انہوں نے اپنی نماز پوری کر لی تو ان کو اس کے بعد نفل پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: یہ تو گھر کی نماز ہے۔ تر

مدی اور نسائی کے الفاظ ہیں کہ تم یہ نماز اپنے گھروں میں ادا کیا کرو۔ ابن ماجہ کے الفاظ ہیں: یہ دو رکعات تم اپنے گھروں میں ادا کیا کرو۔

شیخ محقق علامہ عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں: ہر گاہ تمام کردند مردم نماز فرض را دید آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایساں را کہ نفل

نماز می گزارند کہ مراد بوعے سنت مغرب است بعد از فرض یعنی در مسجد پس گفت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس یعنی سنت مغرب یا مطلق نماز نفل نماز خانہا است کہ در خانہا باید گزارند نہ در مسجد، بدانکہ افضل آنست کہ نماز نفل غیر فرض در خانہ بگزارند بچشم بود عمل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مگر بسبب یا عذرے خصوصاً سنت مغرب کہ ہرگز در مسجد نگزارد و بعضی از علما گفتہ اند کہ اگر سنت مغرب را در مسجد بگزارد از سنت واقع نمی شود و بعض گفتہ اند کہ عاصی می گردد از جهت مخالفت امر کہ ظاہر ش در وجوب است و جمہور بر آنند کہ امر برائے استحباب است۔

جب لوگوں نے فرض نماز ادا کر لی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں فرائض کے بعد نوافل یعنی سنن مغرب کو مسجد میں ادا کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا: یہ سنن مغرب یا مطلق نماز نفل گھروں کی نماز ہے، انہیں گھروں میں ادا کرنا چاہئے نہ کہ مسجد میں۔ واضح رہے کہ فرض کے علاوہ نوافل گھر میں ادا کرنے چاہئیں۔ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی عمل تھا، البتہ کسی سبب یا عذر کی صورت مستثنیٰ ہے خصوصاً نماز مغرب کی سنن مسجد

میں ادا نہ کی جائیں۔ بعض علماء نے فرمایا کہ اگر کسی نے سنن مغرب مسجد میں ادا کیں تو سنت واقع نہ ہوں گی اور بعض کے نزدیک ایسا آدمی گنہگار بھی ہوگا کیونکہ اس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امر (جس سے ظاہر وجوب ہے) کی مخالفت کی ہے اور جمہور کے نزدیک یہاں امر استحباب کے لئے ہے ارجح۔

گا ہے اگر بعض سنن مسجد میں پڑھنے کا اتفاق ہوا تو علماء فرماتے ہیں: وہ کسی عذر کے سبب سے تھا "کما مر عن الشيخ وبمثلہ قال العلامة ابن امیر الحاج فی شرح المنیۃ، معہذا ترک احیانا

منافی سننیت و استحباب نہیں بلکہ اس کا مقرر و مؤکد ہے کہ مواعبت محققین کے نزدیک امارت وجوب ہے "کما فی البحر و غیرہ،

علاوہ بریں اگر بالفرض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے داعی سب سننیں مسجد ہی میں پڑھی ہوتیں، تاہم بعد اس کے کہ حضور ہم سے ارشاد فرمایا چکے "فرضوں کے سوا تمام نمازیں تمہیں گھر میں پڑھنی چاہئیں" اور فرمایا "ماورائے فرائض اور نمازیں گھر میں پڑھنا مسجد مدینہ طیبہ میں پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے" بلکہ انہیں پڑھتے دیکھ کر وہ ارشاد فرمایا کہ "نماز گھروں میں

پڑھا کرو“ ”کما مر کل ذلك“ تو ہمارے لئے بہتر گہری میں پڑھنے میں ہے کہ قول فعل پر مرتج ہے، اور ان احادیث میں نماز سے صرف نوافل مطلقہ مراد نہیں ہو سکتی کہ ماورائے فرائض میں سنن بھی داخل، اور قضیہ مسجد بنی عبدالاشہل کا خاص سنن مغرب میں تھا ”کما سبق“ اسی طرح فقہاء بھی عام حکم دیتے اور نوافل کی تخصیص نہیں کرتے، ہدایہ میں ہے:

”والافضل فی عامة السنن والنوافل المنزل وهو المروى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ تمام سنن و نوافل کو گہری میں ادا کرنا افضل ہے اور یہی بات رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔  
فتح القدیر میں ہے:

عامتهم علی اطلاق الحواب کعبارة الكتاب وبه افتی الفقیہ ابو جعفر الا ان یحشی ان یشتغل عنها اذا رجع فان لم یحش فافضل البیت “عام فقہاء جواب کو مطلق قرار دیتے ہیں جیسا کہ عبارت کتاب سے ظاہر ہے، اور فقیہ ابو جعفر نے یہ کہتے ہوئے فتویٰ دیا ہے: مگر اس صورت میں جب کسی مشغویت کی بناء پر گہری لوٹ کر نوافل کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہو (تو مسجد ہی میں پڑھ لے) ہاں اگر خوف نہ ہو تو گہری میں ادا کرنا افضل ہے۔  
شرح صغیر میں ہے:

السنة فی سنة المسحور وكذا فی سائر السنن ان یا تی بها فی بیتہ وهو الافضل او عند باب المسجد واما السنن التي بعد الفريضة فانه ان تطوع بها فی المسجد فحسن وتطوعه بها فی البیت افضل، وهذا غیر مختص بما بعد الفريضة بل جميع لنوافل ما عدا التراویح وتحية المسجد الافضل فیها المنزل لما روى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان یصلي جميع السنن والوتر فی البیت اه ملخصا۔

پھر سنت، سنن فجر میں اسی طرح بقیہ سنن میں کہ ان کو گہری میں ادا کرے اور یہی افضل ہے یا دروازہ مسجد کے پاس ادا کرے۔ رہیں وہ سنتیں جو فرائض کے بعد ہیں اگر مسجد میں ادا کرے تو ٹھیک اور اگر گہری میں ادا کرے تو زیادہ بہتر ہے، اور یہ صرف ان سنن کا معاملہ نہیں جو فرائض کے بعد ہیں بلکہ تراویح وتحية المسجد کے علاوہ باقی تمام نوافل کو گہری میں ادا کرنا افضل ہے

کیونکہ رسالہ کتاب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنن و وتر کو گھر میں ہی ادا فرماتے تھے۔

اور جب ثابت ہو چکا کہ سنن و نوافل کو گھر میں پڑھنا افضل اور یہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت طیبہ، اور حضور نے یونہی ہمیں حکم فرمایا تو بتیال مشابہت روا فیض اسے ترک کرنا کچھ وجہ نہیں رکھتا۔ اہل بدعت کا خلاف ان کی بدعت یا شعار خاص میں کیا جائے نہ یہ کہ اپنے مذہب کے امور خیر سے جو بات وہ اختیار کریں ہم اسے چھوڑتے جائیں آخر رافضی کلمہ بھی تو پڑھتے ہیں۔ بالجملہ اصل حکم استحبابی یہی ہے کہ سنن قبلہ مثل رکعتین فجر و رباعی ظہر و عصر و عشاء مطلقاً گھر میں پڑھ کر مسجد کو جائیں کہ ثواب زیادہ پائیں، اور سنن بعد یہ مثل رکعتین ظہر و مغرب و عشاء میں جسے اپنے نفس پر اطمینان کامل حاصل ہو کہ گھر جا کر کسی ایسے کام میں جو اسے ادائے سنن سے ہاڑ کے مشغول نہ ہو گا وہ مسجد سے فرض پڑھ کر آئے اور سنتیں گھر ہی میں پڑھے تو بہتر، اور اس سے ایک زیادت ثواب یہ حاصل ہوگی کہ جتنے قدم بارادۃ ادائے سنن گھر تک آئے گا وہ سب حسنت میں لکھے جائیں گے۔

”قال تبارک و تعالیٰ و نکتب ما قلتمو الآثار ہم و کل شیء احصینہ فی امام مبین“ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے: ہم لکھ رہے ہیں جو انہوں نے آگے بھیجا اور جو نشانیاں پیچھے چھوڑ گئے اور ہر شیء کو ہم نے کتاب مبین میں شمار کر رکھا ہے۔

اور جسے یہ وثوق نہ ہو وہ مسجد میں پڑھ لے کہ لحاظ افضلیت میں اصل نماز فوت نہ ہو، اور یہ معنی عارضی افضلیت صلوٰۃ فی البیت کے منافی نہیں، نظیر اس کی نماز وتر ہے کہ بہتر اخیر شب تک اس کی تاخیر ہے مگر جو اپنے جاگنے پر اعتماد نہ رکھتا ہو وہ پہلے ہی پڑھ لے ”کما فی کتب الفقہ“ مگر اب عام عمل اہل اسلام سنن کے مساجد ہی میں پڑھنے پر ہے اور اس میں مصالح ہیں کہ ان میں وہ اطمینان کم ہوتا ہے جو مساجد میں ہے اور عادت قوم کی مخالفت موجب طعن و انگشت نمائی و امتحان رکنون و فتح باب نصیبت ہوتی ہے اور حکم صرف استحبابی تھا تو ان مصالح کی رعایت اس پر مرتجح ہے، ائمہ دین فرماتے ہیں:

”الخروج عن العادة شهرة و مکروه“ معمول کے خلاف کرنا شہرت اور مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ/ ۳۱۱ ۳۱۶)

(۱۲) وکل شیء احصینہ فی امام مبین۔

بیضاوی نے کہا: یعنی لوح محفوظ، اور رب عزوجل نے فرمایا: آسمان وزمین کا کوئی غیب ایسا نہیں جو کتاب مبین میں نہ ہو۔ اور امام بغوی نے معالم التنزیل میں فرمایا: یعنی لوح محفوظ میں۔ اور امام نسفی نے مدارک التنزیل میں فرمایا: لوح مبین ہے یعنی جو ملائکہ اسے دیکھتے ہیں ان کے لئے ظاہر اور روشن ہے۔

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اور یقیناً معلوم ہے کہ لوح متداول نہیں ہر آنے والے کو اب تک، کیونکہ متناہی کا احاطہ غیر متناہی کو صحیح نہیں اور لوح میں وہی ثابت ہے جو پہلے دن سے تھا اور قیام قیامت تک ہوگا۔ اور میرے نزدیک کوئی دلیل قاطع اب تک اس پر قائم نہ ہوئی کہ یہ عایت مغیا میں داخل ہے یا خارج۔ رج تو اگر واقعی یہ ہو کہ تعین وقت ساعت لوح میں ثابت ہے تو یقیناً نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے جان لیا، کہ اب آیات اسے متداول ہیں،

امام جلال الدین سیوطی نے اس کے لئے ایک فصل خصائص کبریٰ میں باندھی اور فرمایا کہ یہ فصل ہے اس بیان میں کہ بعض علمائے کرام ادھر گئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم ٹھس بھی دیا گیا، اور علم وقت ساعت اور علم روح بھی دیا گیا، اور حضور کو اس کے چھپانے کا حکم فرمایا۔ (الدولۃ المکیہ - ۴۱۷)

(۶۹) وما علمناہ الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذکر وقرآن

مبین۔ ☆

اور ہم نے ان کو شعر کہنا نہ سکھایا اور نہ وہ ان کی شان کے لائق ہے وہ تو نہیں مگر نصیحت اور روشن قرآن۔

## (۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

خطبہ جمعہ میں محض اشعار پر قناعت یہ ضرور مکروہ و اساءت و خلاف سنت و موجب ترک تلاوت۔ اور اگر ایک آیت طویلہ یا تین آیت قصیرہ کو نظم کر کے لائیں تو اول تو غالباً یہ بلا تغیر نظم قرآن نا حسیمر، اور بعد تغیر نظم تلاوت نہ رہے گی اگر چہ اقتباس ہو، اور اگر بن بھی پڑے تو ادائے سنت تلاوت کے لئے قرآن مجید کو منکوم کر کے پڑھنا ترک قرأت سے اشد واضح ہے، قرآن عظیم شعر سے پاک و منزہ اور اپنے شعر بننے کی گوارش سے تعالیٰ وارفع ہے



”وما علمناه الشعر وما ينبغي له“ اور ہم نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شعر کی تعلیم ہی نہ دی اور نہ ہی یہ آپ کی شان کے لائق ہے۔ تو اس طور پر قصد تلاوت صریح اسانت ادب ہے،

”وبہ فارق الاقتباس الذی لا یراد فیہ تلاوة القرآن فانہ شائع ذائع علی الاصح“ اس سے وہ اقتباس الگ ہو گیا جس سے مقصد تلاوت قرآن نہیں کیونکہ اصح قول کے مطابق یہ مشہور اور مردوح ہے۔

اور یوں بھی نظم پر اقتصار میں بدوجہ کلمات ماثورہ و طریقہ متوارثہ سے اعراض ہے، تو اس سے اعراض ہی چاہیے۔  
(نمازی رضویہ جدید ۸/۳۲۵)

(۷۱) اولم یسروا انا خلقناہم مما صلت ایدینا لانعاقا فہم لہا

مالکون۔☆

اور کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ ہم نے اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے چوپائے ان کے لئے پیدا کئے تو یہ ان کے مالک ہیں۔

(۷۲) ونزلناہم فمناہم رکوبہم ومنہا یا کلون۔☆

اور انہیں ان کے لئے نرم کر دیا تو کسی پر سوار ہوتے ہیں اور کسی کو کھاتے ہیں۔

(۷۳) ولہم فیہا منافع ومشارب ۛ افلا یشکرون۔☆

اور ان کے لئے ان میں کئی طرح کے نفع اور پینے کی چیزیں ہیں تو کیا شکر نہ کریں گے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں جانوروں سے نفع حاصل کرنے کے سلسلہ میں فرمایا اس میں ان کا گوشت کھانا بھی شامل

لہذا اس کی تحصیل ملاحظہ کریں)

پہلے دوا مرذہ بن نشین کرنا لازم۔

اول یہ کہ ہماری شریعت مطہرہ و اعلیٰ درجہ حکمت و متانت و مراعات و دقائق مصلحت میں

ہے، اور جو حکم عرف و مصالح پر مبنی ہوتا ہے انہیں چیزوں کے ساتھ دائر رہتا ہے، اور اعصار

و امصار میں ان کے تبدیل سے متبدل ہو جاتا ہے، اور وہ سب احکام احکام شرع ہی قرار پاتے

ہیں، مثلاً زمانِ برکت نشان حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بوجہ کثرتِ خیر و نایابیِ نعمت و شدتِ تقویٰ و قوتِ خوفِ خدا عورتوں پر ستر واجب تھا نہ حجاب، اور زنانِ مسلمین برائے نماز مسجد گاہ میں جماعتوں کے لئے حاضر ہوتیں، بعد حضور کے جب زمانے کا رنگِ قدرے متغیر ہوا امام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

”لو ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأى من النساء ما رأينا لمنعهن من المسجد كما منعت بنو اسرائيل نساءها رواه احمد وبخاری ومسلم“

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے زمانہ کی عورتوں کو ملاحظہ فرماتے تو انہیں مسجد جانے سے ممانعت کرتے جیسے بنی اسرائیل نے اپنی عورتوں کو منع کر دیا تھا، اسے امام احمد و بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

جب زمانہ رسالت سے اور بعد ہوا ائمہ دین نے جو ان عورتوں کو ممانعت فرمادی، جب اور فساد پھیلا علماء نے جو ان وغیرہ جو ان کسی کے لئے اجازت نہ رکھی، درمیان میں ہے:

ہکرہ حضور من الجماعة ولو لجمعة وعید و وعظ مطلقا ولو عجو زالیلا علی المذہب المفتی بہ لفساد الزمان “ رات کو عورتوں کا خواہ پوڑھی ہوں جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے اور اگر جمعہ اور وعظ کی مجلس ہو تو مفتی بہ مذہب میں مطلقاً مکروہ ہے زمانہ کے فساد کی وجہ سے۔

فتح القدیر میں ہے:

عمم المتأخرون المبع لبعثائز والشواب فی الصلوات کلها لغلبة الفساد فی مائر الاوقات “ غلبہ فساد کی وجہ سے تمام اوقات کی نمازوں میں عموماً پوڑھی اور جو ان عورتوں کا کلنا متاخرین علماء نے منع فرمایا ہے۔

حدیث شریف میں ہے:

اذا استأذنت احدکم امرأته الى المسجد فلا يمنعها۔ رواه احمد والشیخان والنسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما“

جب تم میں کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت مانگے تو اسے منع نہ کرے (اسے احمد

، بخاری، مسلم اور نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔  
دوسری حدیث میں فرمایا:

لا تمنعوا إماء الله مساجد الله - رواه احمد ومسلم عن ابن عمر  
واحمد و ابو داود عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم "اللہ کی کنیروں کو اللہ کی  
مسجدوں سے نہ روکو۔ اسے امام احمد اور مسلم نے حضرت ابن عمر اور احمد و ابو داؤد نے حضرت ابو  
ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا۔

پھر ان ائمہ و علماء کے یہ احکام ہرگز حکم اقدس کے خلاف نہ ٹھہرے، بلکہ عین مطابق  
مقصود شرع قرار پائے، اسی طرح رفتہ رفتہ حاملان شریعت و حکمائے امت نے حکم حجاب دیا، اور  
چہرہ چھپانا کہ صدر اول میں واجب نہ تھا واجب کر دیا،  
نہایہ میں ہے:

سدل الشئ علی وجهها واجب علیہا "چہرہ پر پردہ لٹکانا عورت کو واجب ہے  
شرح لباب میں ہے:

دللت المسئلة علی ان المرأة مہیة عن اطہار و وجہها للاجانب ہلا  
ضرورة "یہ مسئلہ اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کو بل ضرورت اجنبی لوگوں پر اپنا چہرہ کھولنا  
منع ہے۔  
تخویر میں ہے:

تمنع من كشف الوجه بین الرجال لعوف الفتنة "فتنہ کے خوف سے مردوں  
میں عورت کو چہرہ کھولنے سے روکا جائے۔

اسی قسم کے صدہا احکام ہماری شریعت میں ہیں: "ومن القواعد المقررة فی  
شریعتنا المطہرۃ ان الحکم بدور مع عنہ"  
ہماری شریعت مطہرہ کے مسلمہ قواعد میں سے ایک یہ ہے کہ حکم اپنی علت کے ساتھ دائر  
ہوتا ہے۔

دوم واجبات و محرمات ہماری شریعت میں دو قسم ہیں:  
ایک لعینہ یعنی جس کی نفس ذات میں مقتضی ایجاب و تحریم موجود ہو، جیسے عبادت خدا کی

فریضیت اور بت پرستی کی حرمت۔ دوسرے لغیر یعنی وہ کہ امور خارجہ کا لحاظ ان کی ایجاب و تحریم کا اقتضا کرتا ہے اگرچہ نفس ذات میں کوئی معنی اس کو مقتضی نہیں، جیسے تعلم صرف دھوکا و جوب کہ ہمارے رب تعالیٰ کی کتاب اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام زبان عربی میں ہے، اور اس کا فہم بے اس علم کے حذر، لہذا واجب کیا گیا، اور الفنون اور بھنگ وغیرہا مسکرات کی حرمت کہ ان کا پینا ایک ایسی نعمت یعنی عقل کو زائل کر دیتا ہے جو ہر خیر کی جالب اور ہر فتنہ و شر سے بچانے والی ہے، اسی قبیل سے ہے شعار کہ مثلاً انگریزوں کے کاسید حار پر وہ ہماری اصل شریعت میں واجب نہیں، بلکہ ہمارے شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی انگریز کھانا نہ پہنا، نہ حضور کے ملک میں اس کا رواج تھا، مگر اب کہ ملک ہندوستان میں شعار مسلمین قرار پایا اور الٹا پردہ کفار کا شعار ہوا، تو اب سید حار پر وہ چھوڑ کر الٹا اختیار کرنا بلاشبہ حرام، اسی طرح بوجہ عرف و قرار داد امصار و بلا وجہ مباح کا فعل عزت و شوکت اسلام پر دلالت کرے اور اسے چھوڑ دینے میں اسلام کی توہین اور کفر کا ظہر سمجھا جائے، تو قواعد شرعیہ بالیقین اس سے باز رہنے کی تحریم کرتے ہیں، اور جہی اس کا وہی نظر مصالح و اعتبار عرف و مراعات اقتضائے امور خارجہ ہے، جسے ہم دونوں مقدمہ سابقہ میں بیان کر آئے، جب یہ امور صحیح ہوئے تو اب اصل مسئلہ کا جواب لیجئے:

گاؤ کشی اگرچہ بالتحقیق اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں، نہ اس کا تارک ہا وجود اعتقاد اہل حق بنظر نفس ذات فعل گنہگار، نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شئی کا کھانا بالتحقیق فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجب لعینہ، اور اس کا ترک لعینہ حرام نہیں، یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے، یوں ہی واجبات و محرمات لغیر ہا میں بھی امتثال و اجتناب اشد ضروری ہے، جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مفر نہیں، اور ان سے بالجبر باز رکھنے میں بھنگ ہماری مذہبی توہین ہے جسے حکام وقت بھی روا نہیں رکھ سکتے۔

ہم ہر مذہب و ملت کے عقلاء سے دریافت کرتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں گاؤ کشی بند کر دی جائے اور بلحاظ ناراضی ہنود اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا ہمیں حکم نہیں دیتی، یک قلم موقوف کیا جائے، تو کیا اس میں ذلت اسلام متصور نہ ہوگی، کیا اس میں خواری

و مغلوبی مسلمانین نہ سمجھی جائے گے، کیا اس وجہ سے ہنود کو ہم پر گردنیں دراز کرنے اور اپنی چیرہ دستی پر اعلیٰ درجہ کی خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب والوں مذہب کے ساتھ شامت کا موقع ہاتھ نہ آئے گا، کیا بلا وجہ وجہ اپنے لئے ایسی دناست و ذلت اختیار کرنا اور دوسروں کو دینی مغلوبی سے اپنے اوپر ہنسوانا ہماری شرع جائز فرماتی ہے؟ حاشا وکلا ہرگز نہیں، ہماری شرع ہرگز ہماری ذلت نہیں چاہتی، نہ یہ متوقع کہ حکام وقت صرف ایک جانب کی پاسداری کریں، اور دوسری طرف کی توہین و تذلیل روار کھیں۔

سائل لفظ ترک لکھتا ہے، یہ صرف مقالہ اور دھوکا ہے، اس نے ”ترک“ اور ”کف“ میں فرق نہ کیا، کسی فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور اس سے بالقصد باز رہنا اور بات، ہم پوچھتے ہیں کہ اس رسم سے جس میں صد ہا منافع ہیں، یک قلم امتناع آخر کسی وجہ پر مبنی ہوگا، اور وجہ سوا اس کے کچھ نہیں کہ ہنود کی ہٹ پوری کرنا، اور مسلمانوں نہ صرف مسلمانوں بلکہ تمام انسانوں کے اسباب معیشت میں کمی و تنگی کروینا، ہم اہل اسلام کی ابتداء سے عہد سے بڑی غذا جس کی طرف ہماری طبیعتیں اصل خلقت میں راغب اور اس میں ہمارے لئے ہزاروں منافع اور اس سے ہمارے خالق تبارک و تعالیٰ نے قرآن عزیز میں جا بجا ہم پر منت رکھی، گوشت ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۵۵۰ تا ۵۵۳)

اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث میں گوشت کو دنیا و آخرت کے سب کھانوں کا سردار اور سب سے افضل و بہتر فرمایا۔

”والحدیث معرج بطریق عدیدۃ من عدۃ من الصحابة الکرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین“ یہ حدیث متعدد صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متعدد طرق سے تخریج شدہ ہے۔

اور پیٹک بکری کا گوشت دوا ہمارے ہر امیر و فقیر کو دستیاب نہیں ہو سکتا خصوصاً مسلمانان ہندوستان کہ ان میں ثروت بہت کم اور افلاس غالب ہے، غریبوں کی گزر بے گوشت گاؤں کے نہیں، اور کتب حکمت بھی شاہد کہ اصل غذا انسان کی گوشت ہے، عتا صر غذائے نباتات، نباتات غذائے حیوانات، حیوانات غذائے انسان، اور پیٹک اس کے کھانے میں جو مفیدتیں اور ہمارے جسم کی اصلاحیں اور ہمارے قویٰ کی افزائشیں ہیں اس کے غیر سے حاصل

نہیں، اور مرغوبی کی یہ کیفیت کہ ہر شخص اپنے وجدان سے جان سکتا ہے کہ کیسا ہی لذیذ کھانا ہو،  
چند دن روز متواتر کھانے سے طبیعت اس سے سیر ہو جاتی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۵۵۵۳۵۵۴)

# سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۹۶) واللہ خلقکم وما تعملون ☆

اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا اور تمہارے اعمال کو۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہل سنت کے ایمان میں انسان اور اسکے تمام اعمال واقوال واوصاف واحوال سب

جناب عزوجل کے مخلوق ہیں۔ انسان کو فقط کسب میں ایک گونہ اختیار ہے۔

(۱۲۳) وان الیاس لمن المرسلین ☆

اور بے شک الیاس پیغمبروں سے ہے۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا الیاس علیہ السلام نبی مرسل ہیں۔

(براءت علی از بشرک جاحلی۔ ۳۱/۱۵)

## سورہ ص

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۴) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسْؤَالِ نَعْبَتِكَ اِلٰى نَعَابِهِ ؕ وَاِنْ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِيْ بِمَعْضُمِ عَلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ ؕ وَظَنَّ دَاوُدُ اَنَّمَا فَتْنٰهُ فَاٰسْتَغْفِرُ رَبِّهٖ وَخَرَّ رَاكِعًا وَاِنَّا بِنَاصِ

داؤد نے فرمایا بیشک یہ تم پر زیادتی کرتا ہے کہ تیری دینی اپنی دنیوں میں ملانے کو مانگتا ہے اور بیشک اکثر ساتھیوں والے ایک دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں مگر جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور وہ بہت تھوڑے ہیں اب داؤد سمجھا کہ ہم نے یہ اس کی جانچ کی تھی تو اپنے رب سے معافی مانگی اور سجدے میں گر پڑا اور رجوع لایا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بعض علماء فرماتے ہیں: معراج سے پہلے رکوع اصلا نہ تھا، نہ اس شریعت میں نہ اگلے شرائع میں، رکوع ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی امت مرحومہ کے خصائص سے ہے کہ بعد اسراء عطا ہوا، بلکہ معراج مبارک کی صبح کو جو پہلی نماز ظہر پڑھی گئی اس تک رکوع نہ تھا، اس کے بعد عصر میں اس کا حکم آیا اور حضور و صحابہ نے ادا فرمایا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

مسند بزار و معجم اوسط طبرانی میں امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی حدیث اس معنی کو مفید، امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ میں فرماتے ہیں:

باب اختصاصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالركوع في الصلاة  
ذكر جماعة من المفسرين في قوله تعالى واركعوا مع الراكعين، ان مشروعية الركوع في الصلاة خاص بهذه الملة وانه لا ركوع في صلاة بني اسرائيل۔



ولذا امرهم بالركوع مع امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قلت : وقد يستدل له بما اخرجہ البزارو الطبرانی فی الاوسط عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: اول صلاة ركعنا فيها العصر فقنا: يا رسول الله! ما هذا؟ قال: بهذا امرت۔ ووجه الاستدلال انه صلى قبل ذلك صلاة الظهر وصلى قبل فرض الصلوات الخمس قيام الليل وغير ذلك۔ فكون الصلاة السابقة حالاً بالركوع قرينة بتخلو صلاة الامة السابقة منه اه۔

باب اس بیان میں کہ رسول اللہ نماز میں رکوع کے ساتھ مختص ہیں۔ مفسرین کی ایک جماعت نے اللہ تعالیٰ کے فرمان اور رکوع کر دو رکوع کرنے والوں کے ساتھ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ نماز میں رکوع کا ہونا اس امت کے ساتھ خاص ہے اور بنی اسرائیل کی نماز میں رکوع نہیں تھا۔ اسی لئے ان کو حکم دیا گیا ہے کہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رکوع کریں، اور اس پر دلیل پیش کی جاتی ہے کہ بزار نے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ پہلی نماز جس میں ہم نے رکوع کیا وہ عصر کی نماز تھی، تو ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: مجھے اسی طرح حکم دیا گیا ہے۔ استدلال کی بنیاد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے پہلے ظہر کی نماز پڑھی تھی اور پانچ نمازوں کی فرضیت سے پہلے قیام لیل بھی کرتے تھے۔ کچھ اور نو اہل بھی پڑھتے تھے۔ تو ان تمام نمازوں میں رکوع کا نہ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ پہلی امتوں کی نمازوں میں رکوع نہ تھا۔

شرح زرقاتی مقصد خاص میں ہے:

الركوع من خصائص الامة وما صلا المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الاسراء لا ركوع فيه۔ وكذا ظهر عقب الاسراء اول صلاة بر كوع العصر بعدها۔

رکوع اس امت کی خصوصیات میں سے ہے، اور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معراج سے پہلے جو نمازیں پڑھا کرتے تھے ان میں رکوع نہ تھا، اسی طرح معراج کے بعد جو ظہر پڑھی اس میں بھی رکوع نہ تھا، اس ظہر کے بعد آپ نے جو عصر پڑھی تو وہ پہلی نماز تھی جس میں رکوع کیا گیا۔

اقول: یہ حدیث طبرانی اگر صحیح یا حسن ہے تو استناد صحیح و حسن ہے ورنہ اس کا صریح معارض حدیث عفیف کندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں مکہ معظمہ میں آئے، کعبہ کے سامنے بیٹھے تھے، دن خوب چڑھ گیا تھا کہ ایک جوان تشریف لائے اور آسمان کو دیکھ کر رو بہ کعبہ کھڑے ہو گئے، ذرا دیر میں ایک لڑکے تشریف لائے وہ ان کے دہنے ہاتھ پر قائم ہوئے، تھوڑی دیر میں ایک بی بی تشریف لائیں وہ پیچھے کھڑی ہوئیں، پھر جوان نے رکوع فرمایا تو یہ دونوں رکوع میں گئے، پھر جوان نے سر مبارک اٹھایا تو ان دونوں نے اٹھایا، جوان سجدے میں گئے تو یہ دونوں بھی گئے، انہوں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے حال پوچھا کہا: یہ جوان میرے بھتیجے محمد بن عبداللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور یہ لڑکے میرے بھتیجے علی اور یہ بی بی خدیجہ الکبریٰ ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ میرے یہ بھتیجے کہتے ہیں کہ آسمان و زمین کے مالک نے انہیں اس دین کا حکم دیا ہے اور ان کے ساتھ ابھی یہی وہ مسلمان ہوئے ہیں۔

اخرح ابن عدی فی الکامل وابن عساکر فی التاریخ عن عفیف الکندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: جئت فی الجاهلیۃ الی مکة وانا اريد ان ابتاع لا هلی من ثیابها وعطرها فاتیت العباس وکان رجلاً تاجراً۔ فانی عنده جالس انظر الی الکعبة وقد کلفت الشمس وارتفعت فی السماء اذ قبل شاب فنظر الی السماء ثم قام مستقبل الکعبة فلم البث الا یسیر حتی جاء علام فقام عن یمینه، ثم لم یلبث الا یسیرا حتی جاءت امرؤة فقامت خلفهما فرکع الشاب فرکع الغلام والمرأة فرفع الشاب فرفع الغلام والمرأة فسجد الشاب فسجد الغلام والمرأة۔ فقلت یا عباس امرأ عظیم، فقال: امر عظیم، تدری من هذا الشاب؟ هذا محمد بن عبد اللہ ابن اخی، تدری من هذا الغلام؟ هذا علی بن اخی، تدری من هذه المرأة؟ هذه خدیجة بنت خویلد زوجته۔ ان ابن اخی هذا حدثنی ان رب السموات و الارض امره بهذا لدین ولم یسلم معه غیر هؤلاء الثلاثة۔ فیه سعید بن خثیم الہلالی قال الازدی مسکر الحدیث عن اسد بن عبد اللہ العسری۔ قال البخاری لا یتابع علی حدیثہ۔

ابن عدی نے کامل میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں عفیف کندی رضی اللہ عنہ سے

تخریج کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: کہ میں زمانہ جاہلیت میں مکہ مکرمہ آیا، میں مکہ کے کپڑے اور عطر خریدنا چاہتا تھا، اس لئے عباس کے پاس آیا کیونکہ وہ تجارت کیا کرتے تھے، ابھی میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور سورج خوب روشن تھا اور آسمان پر بلند ہو چکا تھا کہ ایک نوجوان آئے اور آسمان کو دیکھا، پھر قبلہ رو ہو کر کھڑے ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد ایک لڑکے آئے اور جوان کے دائیں طرف کھڑے ہو گئے، تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ ایک خاتون آئیں اور دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئیں۔ جوان نے رکوع کیا تو لڑکے اور خاتون نے بھی رکوع کیا اور جوان رکوع سے کھڑے ہوئے تو وہ دونوں بھی، پھر جوان نے سجدہ کیا تو یہ دونوں بھی سجدے میں چلے گئے۔ میں نے کہا: اے عباس یہ تو کوئی بڑا معاملہ ہے، عباس نے کہا: ہاں بڑا معاملہ ہے، جانتے ہو یہ جوان کون ہے؟ یہ میرا بھتیجا محمد بن عبد اللہ ہے۔ جانتے ہو یہ لڑکا کون ہے؟ یہ علی ہے میرا بھتیجا۔ جانتے ہو یہ خاتون کون ہے؟ یہ خدیجہ بنت خویلد ہے جو ان کی بیوی ہے، میرے اس بھتیجے نے مجھے بتایا ہے کہ اس کے رب نے جو آسمانوں اور زمینوں کا رب ہے اس کو اس دین کا حکم دیا ہے اور ابھی ان تین کے علاوہ کسی نے اس دین سے اتفاق نہیں کیا ہے۔ اس میں امین خاتم ہلالی ہے۔ از دی نے کہا ہے کہ سعید، اسد ابن عبد اللہ العسری سے منکر روایتیں بیان کرتا ہے۔ بخاری نے کہا: اس کی حدیث پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

اور دعویٰ اختصاص امت پر آیا یہ کریمہ و ظن داود انصاف نہ فاستغفر وہ  
وحررا کما وانا ب۔ "اور داؤد نے گمان کیا کہ ہم نے اسے آزمایا ہے تو اس نے اپنے رب سے مغفرت طلب کی اور رکوع میں گر گیا اور انا بت اختیار کی۔ کے ورود میں اگر تامل بھی ہو۔  
”فان كثيرا منهم فسروا ههنا الركوع بالسجود وان قال الحسين بن الفضل ان  
معناه عر بعد ما كان راكعا ای سجد۔ کیونکہ بہت سے علماء نے یہاں رکوع سے سجود  
مراد لیا ہے۔ اگرچہ حسین ابن فضل نے کہا ہے کہ ”گر گیا۔ کا معنی یہ ہے کہ رکوع کے بعد گر گیا  
یعنی سجدے میں چلا گیا۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۹۱۵۔ تا۔ ۹۲۔)

(۳۰) ووهبنا لداؤد سليمان ۛ نعم العبد ۛ انه اواب. ☆

اور ہم نے داؤد کو سلیمان عطا فرمایا کیا اچھا بندہ بیشک وہ بہت رجوع لانے والا۔

(۳۱) اذ عرض عليه بالعشي الصفت الجياد. ☆

جب کہ اس پر پیش کئے گئے تیسرے پہر کو کہ روکے تو تین پاؤں پر کھڑے ہوں چوتھے سم کا کنارہ زمین پر لگائے ہوئے اور چلائیں تو ہوا ہو جائیں۔

(۳۲) فقال انی احببت حب الخیر ان ذکر رہی ، حتی

توارت بالعجاب ☆

تو سلیمان نے کہا مجھے ان گھوڑوں کی محبت پسند آئی ہے اپنے رب کی یاد کے لئے۔ پھر انہیں چلانے کا حکم دیا یہاں تک کہ نگاہ سے پردے چھپ گئے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عصر بڑھتا روشن ثبوت سے ثابت۔

علماء فرماتے ہیں:

یہ نماز نماز عصر تھی۔ جلائین میں ہے:

عن ذکر رہی ای صلاۃ العصر "اپنے رب کی یاد سے مراد نماز عصر ہے۔

مدارک میں ہے:

غفل عن العصر و کانت فرضا فاغتم۔ "عصر سے غافل ہو گئے تھے اور وہ ان پر

فرض تھی اس لئے غمزدہ ہو گئے۔

اور سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ یونس و عزیر علیہم الصلوٰۃ والسلام سے مقدم ہے، تو

اولیت صلاۃ عصر ان دونوں صاحبوں کے لئے کیونکر ہو سکتی ہے۔ نسیم الریاض میں زیر حدیث

ثم ما ینبی لا حد ان یقول انا عیر من یونس بن متی "کسی کے لئے یہ کہنا روا نہیں ہے

کہ میں یونس ابن متی سے افضل ہوں ہے۔

هو من ولد بنیامین بن یعقوب علیہم الصلاۃ والسلام و کان بعد سلیمان

علیہ الصلاۃ والسلام و فیہ فی فصل حکم عقد قلب البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم یونس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما فی مراۃ الزمان کان بعد سلیمان

نبی اللہ علیہ الصلاۃ والسلام۔

یونس بنیامین ابن یعقوب علیہم السلام کی اولاد میں سے تھے اور سلیمان علیہ السلام کے

بعد تھے اھ۔ نسیم الریاض ہی کی اس فصل میں جس کا عنوان ہے "حکم عقد قلب البنی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، ”مراۃ الزمان کے حوالے سے مذکور ہے کہ یونس علیہ السلام اللہ کے نبی سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تھے۔

یہ تو یونس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت تصریح تھی۔ اور حضرت عزیر کا سیدنا سلیمان علیہما الصلوٰۃ والسلام کے بعد ہونا خود ظاہر کہ ان کا واقعہ موت و حیات کہ قرآن عظیم میں مذکور بعد اس کے ہوا کہ بخت نصر بیت المقدس کو ویران کر گیا تھا، اور احادیث سے ثابت کہ بیت المقدس کی ہنا داود علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شروع کی اور سلیمان علیہ السلام نے ختم فرمائی، تو سلیمان و عزیر علیہم الصلوٰۃ والسلام میں صد ہا سال کا فاصلہ تھا۔

محالم التزیل میں ہے:

قال الذی قال: ان العار کان عزیرا ان بعثت نصر لما عرب بیت المقدس واقدم سبی بنی اسرائیل ببابل کان فیہم عزیر ودانیال وسبعة الاف من اهل بیت داود علیہم الصلوٰۃ والسلام فلما سحا عریر من بابل ارتحل علی حمار له الخ۔

جس نے کہا ہے کہ گزرنے والے عزیر تھے، اس نے بیان کیا ہے کہ بخت نصر نے جب بیت المقدس کو برباد کر دیا اور بنی اسرائیل کو قید کر کے بابل لے آیا تو ان میں عزیر اور دانیال کے علاوہ داؤد علیہم السلام کے خاندان سے تعلق رکھنے والے سات ہزار افراد بھی تھے، پھر جب اللہ تعالیٰ نے عزیر کو نجات دی اور وہ اپنے گدھے پر سوار ہو کر سفر کے لئے نکلے الخ۔

اسی میں ہے:

یعملون له ما يشاء من محارب كان مما عملوا له بیت المقدس ابتداء داود علیہ الصلوٰۃ والسلام فلما توفاه الله تعالى استخلف سليمان عليه الصلوٰۃ والسلام فبنى المسجد بالرخام والجواهر واللالی والیواقیت۔ فلم یزل بیت المقدس علی ما بناه سليمان عليه الصلوٰۃ والسلام حتی غزاه بعثت نصر، فعرب المدينة ونقض المسجد اه ملتقطا۔

(بناتے تھے اس کے لئے جو وہ چاہتا تھا یعنی محراب وغیرہ) جنوں نے جو کچھ ان کے لئے بنایا ان میں ایک بیت المقدس بھی تھی جس کی ابتداء داؤد علیہ السلام نے کی تھی، ان کی وفات کے بعد سلیمان علیہ السلام ان کے جانشین ہوئے تو انہوں نے مسجد کو سنگ رخام، ہیروں

موتیوں اور یاقوتوں سے بنوایا۔ یہ مسجد مدتوں اسی طرح برقرار رہی جس طرح سلیمان علیہ السلام نے بنوائی تھی تا آنکہ بخت نصر اس پر حملہ آور ہوا، اس نے شہر برباد کر دیا اور مسجد گرا دی۔  
اللہ ملقطاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم۔

(جدید۔ ۷۱۵۔ تا۔ ۷۳)

(۴۴) **وخذ بیدک ضغثاً فاضرب به ولا تحدث ۛ انا وجدنہ**

**صابراً ۛ نعم العبد ۛ انا اب۔ ☆**

اور فرمایا کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اس سے ماروے اور قسم نہ توڑ پیٹک ہم نے اسے صابر پایا کیا اچھا بندہ پیٹک وہ بہت رجوع لانے والا ہے۔

(۳) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک کمزور شخص پر حد لگانے میں اسی حیلہ جمیلہ

پر عمل فرمایا۔

عن أبي امامة بن سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنه أنه أخبره بعض اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الانصار انه اشتكى رجل منهم حتى أضنى قعاد جلدة على عظم قد دخلت عليه جارية لبعضهم بفهش لها فوقع عليها ، فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك فقال : استفتوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابى قد وقعت على جارية دخلت على ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا : ما رأينا با حد من الناس من الضر مثل الذى هو به لو حملنا اليث لتسفحت عظامه ، ما هو الا جلد على عظم فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ياحلوا له مائة شمراخ فيضربوه بها ضربة واحدة ۔

ایک انصاری صحابی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ ایک انصاری ایسے

سخت بیمار ہوئے کہ انکا چڑا ہڈیوں سے چپک گیا۔ اسی درمیان ایک انصاری صحابی کی باندی کا گزر انکے پاس سے ہوا تو یہ اس سے زنا کر بیٹھے، جب کچھ لوگ انکے خاندانی انکی عیادت کے لئے آئے تو انہوں نے خود یہ واقعہ بتایا اور کہا: میرے لئے سرکار سے یہ مسئلہ معلوم کرو۔ لہذا

سرکار سے تذکرہ کیا گیا اور یہ بھی کہا: اس جیسے کمزور شخص ہم نے نہیں دیکھا کہ آپ کی خدمت میں اٹکولایا جائے تو انکی ہڈیاں ٹوٹ جائیں، وہ تو ایک ہڈی کا ڈھانچہ ہیں۔ یہ سکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سوشاخوں والی ایک ٹہنی لیکر ایک بار مارو۔

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۶

عن سعید بن سعد بن عبادة رضى الله تعالى عنهم قال : كان بين ايها تنا رجل ممدج ضعيف فلم يرفع الا وهو على امة من آماء الدار يعجب بها ، فرفع شأنه سعد بن عبادة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : اجْلِدُوهُ ضَرْبَ مِائَةٍ سَوْطًا قالوا: يا نبي الله ! هو اضعف من ذلك ، لو ضربناه مائة سوط مات ، قال : فَعَلُّوْا لَهُ عَشْرًا لَا فِيْهِ مِائَةٌ شَمْرَآخٍ فَاضْرِبُوْا ضَرْبَةً وَاحِدَةً۔

حضرت سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ ہماری بہتی میں نہایت کمزور شخص رہتے تھے۔ وہ اپنے خاندان کے کسی شخص کی باندی سے زنا کر بیٹھے۔ حضرت سعد نے یہ معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کیا۔ سرکار نے فرمایا: سو کوڑے لگاؤ۔ صحابہ نے عرض کیا: یا نبی اللہ ! وہ نہایت کمزور ہیں۔ اگر سو کوڑے مارے گئے تو مرجائیں گے۔ فرمایا: اچھا سوشاخوں والی ایک کھجور کی ٹہنی لو اور ایک مرتبہ مارو۔

عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال : ان وليدة في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حملت من الرنا فسئلت من احبلك فقالت : احببني المقعد ، فسئل فاعترف ، فقال السبي صلى الله تعالى عليه وسلم : انه لَضَعِيفٌ عَنِ الْجِلْدِ ، فامر بمائة عشكول و ضربه بها ضربة واحدة ۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک باندی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں زنا سے حاملہ ہو گئی۔ اس سے جب پوچھا گیا تو اس نے مقعد نامی ایک شخص کے بارے میں بتایا۔ اس شخص نے اس فعل کا اعتراف کر لیا۔ تو سرکار نے اسکی کمزور حالت دیکھ کر فرمایا: سوشاخوں والا ایک کچھا لیکر ایک مرتبہ مارو۔

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۶

## سورة الزمر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴۲) اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا، فیمسک التی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری الی اجل مسنی ان فی ذلک لایت لقوم یتفکرون۔ ☆

اللہ جانوں کو وفات دیتا ہے ان کی موت کے وقت اور جو نہ مرے انہیں ان کے سوتے میں پھر جس پر موت کا حکم فرما دیا اسے روک رکھتا ہے اور دوسری ایک میعاد مقرر تک چھوڑ دیتا ہے بیشک اس میں ضرور نشانیاں ہیں سوچنے والوں کے لئے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

آدمیوں، جانوروں اور ہر ذی روح کی جان اللہ ہی قبض فرماتا ہے۔ مدبرات الامر میں یہ کام ملک الموت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سپرد ہے، اور اس میں تخصیص جن وانس و وحش و طیر نہیں، سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا کیا پھر کی روح بھی ملک الموت قبض کرتے ہیں؟ فرمایا: پھر نفس رکھتا ہے؟ کہا: ہاں، فرمایا: تو اس کی روح بھی وہی قبض فرماتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم۔ ۱۱/۲۱)



# سورة غافر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) حم

(۲) تنزيل الكتب من الله العزيز العليم ☆

یہ کتاب اتارنا ہے اللہ کی طرف سے جو عزت والا علم والا۔

(۳) خافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب لا ذي الطول ۛ

لا اله الا هو ۛ اليه المصير ☆

گناہ بخشنے والا اور توبہ قبول کرنے والا سخت عذاب کرنے والا بڑے انعام والا اسکے سوا

کوئی معبود نہیں اسی کی طرف پھرتا ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

صبح و شام کی دعاؤں میں آیت الکرسی کے ساتھ ان تینوں آیتوں تک پڑھنے کو حدیث

میں ارشاد ہوا کہ جو صبح پڑھے شام تک ہر بلد سے محفوظ رہے، اور شام پڑھے تو صبح تک رزواہ

الترمذی والبزارو ابننا نصر و مردويه والبيهقي في شعب الایمان عن ابی ہریرة

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "بحال جنابت اسے نہیں

پڑھ سکتا ہے کہ حروف مقطعات کے معنی اللہ و رسول ہی جانتے ہیں جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/۸۲۰)

لیکن بحالت جنابت و حیض انہیں بطور عمل بھی نہیں پڑھ سکتا، مثلاً تفریق اعداد کے لئے

سورۃ تبت نہ کہ سورۃ کوثر کہ بوجہ ضائر مکلم انا اعطینا قرآنیت کے لئے متعین ہے، عمل میں تین

نیتیں ہوتی ہیں، یا تو دعا جیسے حزب البحر، حزب یحییٰ، یا اللہ عز و جل کے نام و کلام سے کسی مطلب

خاص میں استعانت، جیسے عمل سورۃ یس و سورۃ مزمل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یا اعداد معینہ خواہ

ایام مقدرہ تک اس غرض سے اس کی تکرار کہ عمل میں آجائے حاکم ہو جائے، اس کے موکلات تابع ہو جائیں، اس تیسری نیت والے تو بحال جنابت کیا معنی بیوضو پڑھنا بھی روا نہیں رکھتے، اور اگر بالفرض کوئی جرات کرے بھی تو اس نیت سے وہ آیت و سورت بھی جائز نہیں ہو سکتی جس میں صرف معنی دعا و ثنا ہی ہے کہ اولاً یہ نیت نیت دعا و ثنا نہیں، ثانیاً اس میں خود آیت و سورت ہی کی تکرار مقصود ہوتی ہے کہ اس کے خدام مطیع ہوں تو نیت قرآن نیت اس میں لازم ہے۔ رہیں پہلی دو نیتیں جب وہ آیات معنی دعا سے خالی ہیں تو نیت اولی ناممکن، اور نیت ثانیہ میں نیت قرآن ہے اور مقصد قرآن اسے ایک حرف بھی روا نہیں۔

تسمیہ ۶: یہی حکم دم کرنے کے لئے پڑھنے کا ہے کہ طلب شفا کی نیت تغیر قرآن نہیں کر سکتی آخر قرآن ہی سے تو شفا چاہ رہا ہے، کون کہے گا کہ ”افحسبتم انما خلقکم عبثاً“ تا آخر سورت مصروع و مجنون کے کان میں جب پڑھ سکتا ہے، ہاں جس آیت یا سورت میں خالص معنی دعا و ثنا بصیغہ غیبت و خطاب ہوں اور اس کے اول میں قل بھی نہ ہو نہ اس میں حروف مقطعات ہوں اور اس سے قرآن عظیم کی نیت بھی نہ کرے بلکہ دعا و ثنا کی برکت سے طلب شفا کرنے کے لئے اس پر دم کرے تو روا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۸۲۰/۱۔ تا۔ ۸۲۱)

﴿۴۶﴾ النار یعرضون علیہا غدواً و عشیاً ، ویوم تقوم الساعة ۛ ادخلوا ال فرعون اشد العذاب . ☆  
آگ جس پر صبح و شام پیش کئے جاتے ہیں اور جس دن قیامت قائم ہوگی حکم ہوگا فرعون والوں کو سخت تر عذاب میں داخل کرو۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”ان ارواح ال فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون عسی النار کل یوم مرتین تغدو و تروح الی النار فیقال یا ال فرعون و ہذہ ما واکم حتی تقوم الساعة۔“

فرعونوں کی روحمیں سیاہ پرندوں کے پیٹ میں ڈال کر انہیں روزانہ دوبار تار پر پیش کیا جاتا ہے۔ صبح کو اور شام کو نار کی طرف جاتی ہیں تو کہا جاتا ہے اے فرعون والو یہ تمہارا ٹھکانا ہے

یہاں تک کہ قیامت قائم ہو۔

فرعون اور فرعونوں کو ڈوبے ہوئے کئی ہزار برس ہوئے، ہر روز صبح و شام دو وقت آگ پر پیش کیے جاتے ہیں، جہنم جھنکا کر ان سے کہا جاتا ہے: یہ تمہارا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ قیامت آئے۔ اور ایک انہیں پر کیا موقوف ہر مومن و کافر کو یومی صبح و شام جنت و نار دکھاتے اور یہ کلام سناتے ہیں۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و موطائے امام مالک و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات احدکم عرض عیبه مقعده بالغداة والعشی ان کان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان کان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتی یبعثک الله الی یوم القیامة۔

جب تم میں سے کوئی مرتا ہے اس پر اس کا ٹھکانا صبح و شام پیش کیا جاتا ہے، اگر اہل جنت سے تھا تو جنت کا مقام اور اہل نار سے تھا تو اہل نار کا مقام دکھایا جاتا ہے، اس سے کہا جاتا ہے: یہ تمہارا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ خدا تمہ کو روز قیامت اس کی طرف بھیجے۔

یونہی اموات کی باہم ملاقات، آپس کی گفتگو، قبر کا ان سے باتیں کرنا، ان کی حدنگاہ تک کشادہ ہونا، احیاء کے اعمال انہیں سنائے جانا، اپنے حسات و سینات اور گواہی کا تما شادیکھنا وغیرہ وغیرہ امور کثیرہ جن کی طرف صدر مقصد دوم میں اشارہ گزرا جن کے بیان میں دس بیس نہیں صد ہا حدیثیں وارد ہوئیں ان مطالب پر شاہد ہیں، جس طریقے سے وہ ان چیزوں اور آوازوں کو دیکھتے سنتے ہیں اور قیامت تک جسموں کے گلنے، خاک میں ملنے کے بعد بھی دیکھیں سنیں گے یونہی زائروں، قبروں کے سامنے گزرنے والوں اور ان کے کلام کو۔ طرفہ یہ کہ مولوی اسحاق صاحب نے بھی جواب سوال۔ ۱۹۔ میں تسلیم کیا، مردے زندوں کا سلام سنتے ہیں۔ حضرت جن کانوں سے سلام سنتے ہیں انہی سے کلام، یہ تو ہماری طرف سے کلام تھا، اب جانب منکرین نظر کیجئے، ان کا الکار بھی قطعاً عام ہے۔ صرف آلات جسمانیہ سے خاص نہیں۔ کاش اوہ ایمان لے آئیں کہ اموات اصوات کا ادراک تام کرتے ہیں مگر نہ گوش بدن سے، تو جھکڑا ہی کیا ہے۔ ابھی اتفاق ہو گیا، اہل سنت بھی تو اسی قدر فرماتے ہیں، گوش و گوشت کی تخصیص کب بتاتے ہیں؟ مگر حاشا وہ کب اس راہ آتے ہیں۔ انہیں تو اولیائے مدفونین کی ندا

حرام کرنی ہے، ان محبوبانِ خدا سے طلبِ دعا حرام کرنی ہے، وہ کس دل سے سنتا مان لیں اگرچہ بے ذریعہ گوش، دیکھنا تسلیم کر لیں گے گو بے واسطہ چشم، انہیں تو مولوی مجیب صاحب کی طرح یہ کہنا ہے کہ جب درمیانِ زائر و مقبور کے حجبِ عدیدہ سمع و بصر حائل تو سماعِ اصوات اور بصارتِ صور محال، یہ تحریر محملِ نزاع ہے جس کا سمجھ لینا مزیل اشکال۔ الحمد للہ المہیمن المتعال و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ غیر صاحبِ وال۔ تمام تعریفِ خدا نگہبانِ برتر کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر جو بہترین آل و اصحاب ہیں درود نازل فرمائے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸۷۳/۹-۸۷۵/۱)

(۵۵) فاصبر ان وعد اللہ حق واستغفر لذنبک وسبح بحمد

ربک بالعشی والابکار۔ ☆

تم صبر کرو بیشک اللہ کا وعدہ سچا اور اپنوں کے گناہوں کی معافی چاہو۔ اور اپنے رب کی تعریف کرتے ہوئے صبح اور شام اس کی پاکی بولو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مواہب لدنیہ کی فصل اول میں جہاں اولین ایمان لانے والوں کا ذکر ہے اس سے تھوڑا پہلے مذکور ہے کہ مقاتل نے کہا ہے کہ ابتداء میں نماز کی صرف دو رکعتیں صبح کو اور دو رکعتیں رات کو فرض تھیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور تسبیح کہو اپنے رب کی حمد کے ساتھ رات کو اور سویرے، فتح الباری میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معراج سے پہلے نماز تو یقیناً پڑھتے تھے اور اسی طرح آپ کے صحابہ بھی پڑھتے تھے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہونے سے پہلے کوئی نماز فرض بھی تھی یا نہیں؟ تو کہا گیا ہے: کہ ایک نماز طلوع سے اور ایک غروب سے پہلے فرض تھی اور اس پر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: و سج سج رکب قبل طلاع الشمس و قبل غروبھا۔ اور تسبیح کہو اپنے رب کی حمد کے ساتھ طلوع شمس سے پہلے اور غروب شمس سے پہلے۔

اور نووی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے ڈر سنانا اور توحید کی طرف بلانا فرض کیا گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قیام لیل فرض کر دیا جس کا سورۃ مزمل کی ابتداء میں ذکر ہے۔ پھر اس کو منسوخ کر

دیا، اس حکم سے جو سورۃ منزل کے آخر میں ہے۔ پھر اس کو بھی منسوخ کر دیا اور اس کے بجائے مکہ مکرمہ میں معراج کی رات کو پانچ نمازیں فرض کر دیں۔

اور مواہب کی شرح میں علامہ زرقانی نے نویں مقصد میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ معراج سے پہلے کوئی نماز فرض نہیں تھی، صرف رات کو نماز پڑھنے کا حکم تھا مگر اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں تھی۔ اور حربی کی رائے یہ ہے کہ نماز معراج سے پہلے بھی فرض تھی دو رکعتیں صبح کو اور دو رکعتیں رات کو، لیکن حربی کی رائے کو اہل علم کی ایک جماعت نے رد کیا ہے اور مواہب و زرقانی کے پانچویں مقصد میں جو کہ معراج کے بیان میں ہے جہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا باقی انبیاء کو نماز پڑھانا مذکور ہے، وہاں لکھا ہے۔ اس کی مشروعیت وہی معروف مشروعیت ہے یا لغوی مشروعیت مراد ہے؟۔ پہلے قول درست قرار دیا گیا ہے، کیونکہ جہاں تک ممکن ہو نص کو اپنی شرعی حقیقت پر حمل کیا جاتا ہے، مشروعیت معروفہ مراد لینے کے بعد اس میں اختلاف ہے۔ (کہ کیا یہ فرض ہے) اور جیسا کہ نعمانی نے کہا ہے: اس پر انس کی وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو ابن ابی حاتم کے ہاں پائی جاتی ہے اور تھوڑا سا پہلے مصنف نے بھی ذکر کی ہے۔ (یا نفل ہے) اگر ہم کہیں کہ فرض ہے تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کون سی نماز ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ اقرب یہ ہے کہ وہ صبح کی نماز ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ عشاء کی نماز ہو) اور دونوں احتمال جیسا کہ شامی نے کہا ہے کوئی حیثیت نہیں رکھتے، خواہ ہم یہ کہیں کہ یہ نماز آسمانوں پر جانے سے پہلے پڑھائی تھی یا بعد میں، کیونکہ پانچ نمازوں میں مطلقاً پہلی نماز جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی تھی وہ بال تفاق ظہر کی نماز تھی جو آپ نے مکہ مکرمہ میں ادا فرمائی تھی۔ اور جو شخص اس روایت کو مکہ کے ساتھ مختص کرے تو اس پر دلیل لازم ہے۔ شامی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کوئی نقلی نماز تھی یا ان نمازوں میں سے تھی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر شب معراج سے پہلے فرض تھیں اور فتویٰ نووی سے دوسری شق کی تائید ہوتی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۷۶-۷۷-۷۸۔)

اما استدلال مقاتل بقوله تعالى و سبّح بحمد ربك بالعشي والابكار۔

فاقول: اضعف، واضعف، بل ليس بشئ اصلاً، فان الآية من سورة حم

المومن، وقد تاخر نزولها عن سورة بنى اسرائيل النازلة بخبر الاسراء، بزمان

طویل ، فقد روی ابن الضریس فی فضائل القرآن عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی حدیث ترتیب نزول السور، قال: کان اول ما نزل من القرآن اقربا باسم ربک ثم ن۔ ہذا ذکر الحدیث الی ان قال ثم بنی اسرائیل ، ثم یونس ، ثم ہود ، ثم یوسف ثم الحجر ، ثم الانعام ثم الصفت ثم لقمان ثم سبا ، ثم الزمر ، ثم حم المؤمن الحدیث فکیف یستدل بها علی اہجاب صلاۃ قبل الاسراء لاجرم ان فسر ہا ترجمان القرآن رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالصلوات الخمس کما فی المعالم ۔ وقد یستدل بہا روی ابن ابی حاتم فی تفسیرہ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حدیث الاسراء واتیانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت المقدس لم البث الا یمیر احتی اجتماع ناس کثیر ، ثم اذن مؤذن واقیمت الصلاۃ قال فقمن صنفوا تنتظر من یو منا فاخذ جبریل علیہ الصلاۃ والسلام یمدی فقد منی فصلیت بہم فلما انصرفت قال لی جبریل: اتدری من صلی علقک؟ قلت: لا۔ قال صلی علقک کل نبی بعثہ اللہ و هو الحدیث المشار الیہ فی کلام الررقانی عن الامام المعمانی ۔

رہا مقال کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے ۔ اور تصحیح کھواپنے رب کی حمد کے ساتھ رات کو اور صبح سویرے ۔ تو میں کہتا ہوں کہ بہت ضعیف ہے اور بہت ہی ضعیف ہے ۔ بلکہ سرے سے بیکار ہے کیونکہ یہ آیت سورہ حم مؤمن کی ہے اور اس کا نزول سورہ بنی اسرائیل سے جس میں معراج کا ذکر ہے طویل زمانے کے بعد ہوا ہے ۔ چنانچہ ابن ضریس نے فضائل قرآن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سورتیں نازل ہونے کی ترتیب اس طرح بیان کی ہے کہ ابن عباس نے کہا ہے کہ قرآن میں سب سے پہلے سورہ اقراء باسم ربک نازل ہوئی ، پھر سج ، ابن ضریس نے یہ روایت پوری بیان کی ہے یہاں تک کہ کہا ہے ۔ پھر بنی اسرائیل ، پھر یونس ، پھر ہود ، پھر یوسف ، پھر حجر ، پھر انعام ، پھر صافات ، پھر لقمان ، پھر سبا ، پھر زمر ، پھر حم مؤمن آخر تک تو پھر حم مؤمن کی آیت سے کس طرح استدلال کیا جاسکتا ہے کہ معراج سے پہلے بھی نماز فرض تھی جب کہ اس وقت تک وہ سورہ نازل ہی نہیں ہوئی تھی ۔ اس لئے ترجمان القرآن رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر پانچ نمازوں سے کی ہے جیسا کہ معالم میں ہے ، اور کبھی استدلال کیا جاتا ہے اس حدیث سے جو ابن ابی حاتم نے انس رضی اللہ عنہ سے واقعہ معراج اور رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیت المقدس میں آنے کے بارے میں روایت کی ہے۔ (اس میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ بہت سے لوگ جمع ہو گئے پھر ایک موذن نے اذان دی اور نماز کے لئے اقامت کہی گئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ ہم سب صفیں باندھ کر اس انتظار میں کھڑے ہوئے کہ ہمارا امام کون ہوتا ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے آگے کر دیا، چنانچہ میں نے سب کو نماز پڑھائی، جب میں نے سلام پھیرا تو جبریل نے مجھ سے کہا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے پیچھے کن لوگوں نے نماز پڑھی ہے؟ میں نے کہا: نہیں، جبریل نے کہا: کہ آپ کے پیچھے ہر اس نبی نے نماز پڑھی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے، یہی وہ حدیث ہے جس کی طرف زرقانی کے کلام میں نعمانی کے حوالے سے اشارہ کیا گیا ہے۔

اقول: ولعل مطمح نظر ظاہر۔

اما اولاً: فلان الاذان والاقامة المعروفین ما شرع الا بالمدينة، والاسراء قبل المحرقة ولذا قال الرقاني في تفسير الحديث: اذن موذن اى اعلم لطلب الصلاة فاقامت الصلاة اى تهيؤ لها وشرعوا فيها، فلا يردان الاذان والاقامة انما شرعا بالمدينة والاسراء كان بمكة اهـ۔

و اما ثانياً: فلان تحصيلهما بالفرائض اما عرف بعد ما شرعا للامة اما قبل ذلك فاي دليل عليه ؟

واما ثالثاً: وهو القاطع فلان الاسراء انما كان بالليل وقد علمنا ان صلاة الليل كانت فريضة قبل فرض الخمس فما يدريك لعلها هي، وبه يطهر الجواب عما عسى ان يتعلق به متعلق مما روى مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه في حديث الاسراء، وحانت الصلاة فاممتهم۔

میں کہتا ہوں کہ شاید دلیل پیش کرنے والے کا مطمح نظر یہ ہو کہ اس نماز میں اذان و اقامت ہوئی تھی اور یہ فرائض کے ساتھ خاص ہیں لیکن اس پر اعتراض ظاہر ہے۔

اولاً: اس لئے کہ معروف اذان و اقامت تو مدینہ میں شروع ہوئی تھی جب کہ معراج ہجرت سے پہلے ہوئی تھی، اسی لئے زرقانی نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے ”ایک موذن

نے اذان کہی کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ اس نے نماز کے لئے طلب کئے جانے سے ان کو آگاہ کیا۔ اور نماز کے لئے اقامت کہی گئی کا یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ اس کے لئے تیار ہو گئے اور اس میں شروع ہو گئے، اس لئے یہ اعتراض نہیں پیدا ہوگا کہ اذان و اقامت تو مدینہ میں شروع ہوئی تھیں اور معراج مکہ میں ہوئی تھی۔

مآینا: اس لئے کہ اذان و اقامت کا فرائض کے ساتھ مخصوص ہونا تو اقامت کے لئے ان کے مشروع ہونے کے بعد معلوم ہوا ہے۔ مشروعیت سے پہلے تخصیص پر کون سی دلیل ہے؟  
حاث: اس لئے اور یہ اعتراض استدلال کی جڑ کاٹنے والا ہے۔ کہ معراج رات کو ہوئی تھی اور یہ ہم جان چکے ہیں کہ رات کی نماز پانچ نمازوں کے فرض ہونے سے پہلے بھی فرض تھی، تو کیا پتا؟ ہو سکتا ہے یہ وہی رات کی نماز ہو، اسی سے اس کا جواب بھی ظاہر ہو جاتا ہے جس کو ہو سکتا ہے کوئی مستدل بطور دلیل پیش کرے یعنی مسلم کی وہ روایت جو ابو ہریرہ سے حدیث معراج میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اور نماز کا وقت ہو گیا تو میں نے انہیں نماز پڑھائی۔

تاہم اس قدر یقیناً معلوم کہ معراج مبارک سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نمازیں پڑھتے، نماز شب کی فرضیت تو خود سورۃ منزل شریف سے ثابت اور اس کے سوا اور اوقات میں بھی نماز پڑھنا وارد، عام ازیکہ فرض ہو یا نفل، حدیث میں ہے۔

كان المسلمون قبل ان تفرض الصلوات الخمس يصلون الضحى والعصر فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه اذا صلوا آخر النهار تفرقوا في الشعاب فصلوها فرادی رواه ابن سعد وغيره عن عذرة بنت ابي تحرة رضي الله تعالى عنها ذكره في ترجمتها من الاصابة۔

فرضیت منجگانہ سے پہلے مسلمان چاشت اور عصر پڑھا کرتے تھے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام جب آخر روز کی نماز پڑھتے گھاٹیوں میں متفرق ہو کر تھا پڑھتے، اس کو ابن سعد و غیرہ نے عزیزہ بنت جحرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ یہ بات اصحابہ میں عزیزہ رضی اللہ عنہا کے حالات میں مذکور ہے۔



احادیث اس باب میں بکثرت ہیں اور ان کی جمع و تلفیق کی حاجت نہیں، بلکہ نماز شروع روز بعثت شریفہ سے مقرر و مشروع ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اول بار جس وقت وحی اتری اور نبوت کریمہ ظاہر ہوئی اسی وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہ تعلیم جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز پڑھی اور اسی دن بہ تعلیم اقدس حضرت ام المومنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پڑھی، دوسرے دن امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی نے حضور کے ساتھ پڑھی کہ ابھی سورۃ منزل نازل بھی نہ ہوئی تھی، تو ایمان کے بعد پہلی شریعت نماز ہے۔

فقد اخرج احمد وابن ماجه والحارث في مسنده وغيرهم عن اسامة بن زيد عن ابيه رضي الله تعالى عنهما ان جبريل اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول ما اوحى اليه فاراه الوضوء والصلاة فلما فرغ من الوضوء اخذ غرفة من ماء فنضج بها فرجه وفي سيرة ابن اسحق وسيرة ابن هشام والمواهب اللدنية من المقصد الاول وكتاب الخميس وافضل القرى لقراء ام القرى للامام ابن حجر المكي ثم حاشية الكنز للعلامة السيد ابى السعود الازهرى ثم حاشية الدر للعلامة السيد احمد الطحطاوى وهذا لفظ القسطلانى مزيدا من الزرقانى (قد روى مرضه لان له طرقا لاتحصى من مقال لكنها متعددة يحصل باجتماعها القوة ان جبريل بداله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو باعلى مكة كما عند ابن اسحق اى بحبل الحراء كما فى الخميس فى احسن صورة واطيب رائحة فقال يا محمدا ان الله يقرئك السلام ويقول لك انت رسول الى الجن والانس فادعهم الى قول لا اله الا الله، ثم ضرب برجله الارض فنبعت عين ماء فتوضا بها جبريل زادا ابن اسحق، ورسول الله ينظر اليه ليريه كيف الطهور للصلاة ثم امره ان يتوضاء وقام جبريل يصلى وامره ان يصلى معه، زاد فى رواية ابى نعيم عن عائشة رضي الله تعالى عنها فصلى ركعتين نحو الكعبة فعلمه الوضوء والصلاة ثم عرج الى السماء ورجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمر بحجر ولا مدر ولا شجر الا وهو يقول: السلام عليك يا رسول الله احتى اتى خديجة فاخبرها فغشى عليها من

الفرح ثم امرها فوضأت وصلى بها كما صلى به جبرئيل، زادني رواية وكانت اول من صلى - فكان ذلك اول فرضها اي تقديرها ركعتين اه وله تمام سيأتي واخرج الطبراني عن ابي رافع رضى الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول يوم الاثنين وصلت خديجة - آخره وصلى على يوم الثلاثاء -

تخریج کی ہے احمد اور ابن المجہ نے اور حارث نے اپنی مسند میں اور دیگر محدثین نے اسامہ ابن زید سے وہ اپنے والد سے روای ہیں کہ وحی کے آغاز میں ایک مرتبہ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو وضو اور نماز کا طریقہ بتایا، جب وضوء سے فارغ ہوئے تو چلو بھر پانی لیا اور اپنے فرج پر چھڑکا، سیرت ابن اہلق، سیرت ابن ہشام، مواہب لدنیہ کے مقصد اول، کتاب الخمیس، ابن حجر کی الفضل القری لقراء ام القری، سید ابوالسعود ازہری کے حاشیہ کنز میں، سید احمد مطحاوی کے حاشیہ درمختار میں مذکور ہے اور الفاظ قسطلانی کے ہیں جن میں اس کی شرح زرقانی سے اضافہ کیا گیا ہے۔ روایت کی گئی ہے۔ بصیغہ مبہول اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ اس کے جتنے طریقے بھی ہیں وہ اعتراض سے خالی نہیں ہیں لیکن چونکہ متعدد ہیں اس لئے ان کے اجتماع سے قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ کہ جبریل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے آئے جب کہ آپ مکہ کے بالائی حصہ میں تھے جیسا کہ سیرت ابن اہلق میں ہے، یعنی کوہ حرا پر تھے جیسا کہ خمیس میں ہے۔ اچھی صورت اور عمدہ خوشبو میں اور کہا: اے محمد! اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہتا ہے کہ آپ انسانوں اور جنوں کی طرف میرے رسول ہیں اس لئے انہیں دعوت دیں کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں۔ پھر جبریل نے اپنا پاؤں زمین پر مارا تو پانی کا چشمہ ابل پڑا اور جبریل نے اس سے وضو کیا۔ ابن اہلق نے اضافہ کیا ہے کہ اور رسول اللہ اس کی طرف دیکھ رہے تھے تاکہ رسول اللہ کو نماز کے لئے طہارت کا طریقہ بتائیں۔ پھر آپ سے کہا کہ آپ بھی وضو کریں۔ پھر جبریل نماز پڑھنے لگے اور رسول اللہ کو کہا کہ آپ بھی میرے ساتھ پڑھیں، اور نعیم نے حضرت عائشہ سے جو روایت کی ہے اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جبریل نے قبلہ رخ ہو کر دو رکعتیں پڑھیں۔ چنانچہ وضو اور نماز سکھانے کے بعد جبریل تو آسمان پر چلے گئے اور رسول اللہ گھر کی طرف واپس ہوئے تو راستے میں جس پتھر ڈھیلے یا درخت کے پاس سے آپ گزرتے وہ کہتا: السلام علیک یا رسول اللہ! یہاں تک کہ آپ خدیجہ

کے پاس آئے ان سے سارا ماجرا بیان کیا تو انہیں فرط مسرت سے غشی آگئی، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں بھی وضو کرنے کا حکم دیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو بھی اسی طرح نماز پڑھائی جس طرح جبریل نے آپ کو پڑھائی تھی۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ خدیجہ سب سے پہلے نماز پڑھنے والی ہیں۔ تو یہ نماز کی پہلی فرضیت تھی، یعنی اس کا اندازہ تھا۔ دو رکعتیں۔ اس روایت کا باقی حصہ عنقریب آئے گا اور طبرانی نے ابورافع رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوموار کے ابتدائی حصے میں پہلی نماز پڑھی، خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سوموار کے آخری حصے میں اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منگل کے دن۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۸۰/۵۔ ۸۵/۲۔)

(۲۰) وقال ربکم ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون

من عبادتی سیدخلون جہنم ناخرین۔ ☆

اور تمہارے رب نے فرمایا مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا بیشک وہ جو میری عبادت سے اونچے کھینچے ہیں عنقریب جہنم میں جائیں گے ذلیل ہو کر۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(دعا کی مقبولیت میں مندرجہ ذیل احادیث اس آیت کی تفسیر ہیں)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر یوم الجمعة فقال : فیہ ساعة لا یوفقہا عبد مسلم و هو یصلی یسأل اللہ شیئا الا اعطاه اياه۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں کوئی بھی مسلمان بندہ بحالت نماز دعا کرے تو اس کی مراد ضرور پوری ہوتی ہے۔ ۱۲م

عن ابی ہریرۃ بن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال لی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما : اسمعت اباک یحدث عن رسول اللہ فی شان ساعة الجمعة ؟ قال : قلت : نعم سمعته یقول : سمعت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم بقول : ہی ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضى الصلوة ۔

حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: کہ آپ نے اپنے والد گرامی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور کی حدیث جمعہ کے دن کی اس خاص ساعت کے بارے میں سنی جس میں دعا قبول ہوتی ہے؟ میں نے عرض کیا: ہاں، میں نے اپنے والد کو فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ ساعت امام کے خطبہ کے لئے منبر پر بیٹھنے سے لیکر نماز ادا ہونے تک ہے۔ ۱۲م

عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التمسوا الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة بعد العصر الى غیوبة الشمس ۔  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جمعہ کے دن جس ساعت میں قبولیت دعا کی غالب امید ہے اس کو تم عصر سے غروب آفتاب تک تلاش کرو۔ ۱۲م

عن عمرو بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان فی الجمعة ساعة لا یسأل الله العبد فیها شیئا الا اناہ الله ایاہ ، قالوا: یا رسول الله ! ایه ساعة هی ، قال : حین تقام الصلوة الی انصراف عنہا ۔

حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے اس ساعت میں جو مانگتا ہے پاتا ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! وہ کونسی ساعت ہے؟ فرمایا: جب نماز قائم ہو اس وقت سے فارغ ہونے تک۔ ۱۲م

۲۵۱۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : خرجت الی الطور فلقيت كعب الاحبار فجلست ، فحدثنی عن التورات و حدثته عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فكان فیما حدثته ان قلت : قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انصر يوم طلعت علیہ الشمس يوم الجمعة فیہ خلق آدم ، و فیہ اہبط ، و فیہ تیب علیہ ، و فیہ مات ، و فیہ تقوم الساعة ، و ما من دابة الا و هی مصبحة يوم الجمعة

من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة الا الحن و الانس ، وفيه ساعة لا يصاد فيها عبد مسلم و هو يصلي فيسأل الله شيئا الا اعطاه اياه، قال كعب: ذلك في كل سنة ، فقلت : بل في كل جمعة ، فقرأ كعب التوراة فقال : صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں طور کی جانب سفر کر کے گیا تو وہاں حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی، میں ان کی مجلس میں بیٹھا تو انہوں نے تورات سے کچھ سنایا اور میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمام ایام میں بہتر و افضل یوم جمعہ ہے۔ کہ اسی میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی دن زمین پر اتارے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اسی دن ان کا وصال ہوا، اسی دن قیامت قائم ہوگی زمین پر چلنے والا ہر جانور جمعہ کے دن جمع ہی سے قیامت آنے سے خوفزدہ رہتا ہے مگر جن والہ۔ اور اسی دن میں ایک ایسی ساعت ہے کہ مسلمان بندہ بحالت نماز جب دعا کرتا ہے تو قبول ہوتی ہے۔ حضرت کعب نے فرمایا: یہ ہر سال میں فقط ایک دن ہے میں نے کہا: بلکہ ہر جمعہ میں ایک ساعت ہے۔ حضرت کعب نے جب دوبارہ تورات پڑھی تو بولے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔ ۱۲م

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : فی الجمعہ ساعة لا یوافقہا عبد یتستغفر اللہ الا عفر لہ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جمعہ میں ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں کوئی بندہ استغفار کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمادیتا ہے۔ ۱۲م

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اس بات پر اجماع ہے کہ قبولیت دعا کی ساعت روز جمعہ کی پہلی ساعت ہے۔ ساعت جمعہ کے بارے میں اگرچہ اقوال علماء چالیس سے تجاوز ہوئے مگر قوی و راجح

و مختار کا بر محققین و جماعت کثیرہ ائمہ دین و دوقول ہیں۔

ایک وہ جس کی طرف حضرت والد ماجد قدس سرہ نے ارشاد فرمایا: یعنی ساعت اخیرہ روز جمعہ غروب آفتاب سے کچھ ہی پہلے ایک لطیف وقت۔ اشباہ میں فرمایا: ہمارا یہ ہی مذہب ہے عامہ مشائخ حنفیہ اسی طرف گئے۔

یونہی تاتار خانہ میں اسے ہمارے مشائخ کرام کا مسلک ٹھہرایا۔ اور یہ ہی مذہب ہے عالم الکتابین سیدنا حضرت عبداللہ بن سلام، سیدنا حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا۔ اور اسی طرف رجوع فرمایا سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے۔ اور ایسا ہی منقول ہے حضرت بتسول زہراء صلوات اللہ وسلامہ علیہا وعلیہا وعلیہا سے۔ اور یہ ہی مذہب ہے امام شافعی و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا۔ اور امام اسحاق بن راہویہ و ابن الزمکائی، اور ان کے تلمیذ طلائع وغیرہم علماء کا۔ امام ابو عمرو بن عبد البر نے فرمایا: اس باب میں اس سے ثابت ترک کوئی قول نہیں۔ فاضل علی قاری نے کہا: یہ تمام اقوال سے زیادہ مآثق اعتبار ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں: اکثر احادیث اسی پر ہیں۔ ولہذا حضرت والد ماجد قدس سرہ نے اسی کو اختیار فرمایا۔

دوسرا قول جب امام منبر پر بیٹھے۔ اس وقت سے فرض جمعہ کے سلام تک ساعت موعودہ ہے۔ یہ حدیث مرفوعہ ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں منصوص ہوا۔ امام مسلم نے فرمایا: یہ سب اقوال سے اصح اور احسن ہے۔ اسی کو امام بیہقی و امام ابن العربی و امام قرطبی نے اختیار کیا۔

امام نووی نے فرمایا: یہ ہی صحیح بلکہ صواب ہے۔ اور اسی طرح روضہ و در مختار میں اس کی تصحیح کی۔

ولائل طرفین فتح الباری وغیرہ میں مبسوط۔ اور انصاف یہ ہے کہ دونوں جانب کافی قوتیں ہیں۔ طالب خیر کو چاہیے کہ دونوں وقتوں میں کوشش کرے۔ یہ طریقہ جمع کا امام احمد وغیرہ اکابر سے منقول۔ اور بیشک اس میں امید اقوی و اتم، اور مصداقت مطلوب کی توقع اعظم، واللہ سبحانہ و تعالیٰ۔

میں کہتا ہوں: اس دوسرے قول پر اس مابین میں دعا دل سے ہوگی۔ یا زبان سے دعا کا موقع بعد التحیات و درود کے ملے گا۔ خواہ جلسہ بین السجدتین میں جبکہ امام بھی وہاں قدرے

## ذیل المدعا ص ۳۷

## توقف کرے۔ فافہم

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنهم ان النبی صلی الله تعالى عليه وسلم قال : خیر الدعا دعاء يوم عرفة ۔

حضرت عمرو بن شعيب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق عن أبيه عن جده روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بہتر دعا عرفة کے دن کی دعا ہے۔ ۱۲م

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : خیر الدعا دعاء يوم عرفة و خیر ما قلت انا والنبيون من قبلى لا اله الا الله و حده لا شريك له ، له الملك و له الحمد ، و هو على كل شىء قدير ۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بہتر دعا عرفة کے دن کی دعا ہے۔ اور بہتر وظیفہ وہ ہے جو میرا اور انبیائے سابقین کا رہا ہے یعنی لا اله الا الله و حده لا شريك له ، له الملك و له الحمد و هو على كل شىء قدير ۔

عن عثمان بن العاص رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تفتح ابواب السماء نصف الليل ، فينادى مناد اهل من داع فيستجاب له ؟ هل من سائل فيعطى ؟ هل من مكروب فيفرج عنه ۔ فلا يبقى مسلم يدعوا الله بدعوة الا استجاب الله عز وجل له الا زانية تسعى بفرجها او عشار۔

حضرت عثمان بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آدھی رات کو آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور منادی ندا کرتا ہے! کوئی دعا کرنے والا ہے کہ اس کی دعا قبول فرمائی جائے؟ ہے کوئی مانگنے والا کہ اسے عطا کیا کریں؟ ہے کوئی مصیبت زدہ کہ اس کی مشکل کشائی ہو؟ اس وقت جو مسلمان اللہ عزوجل سے کوئی دعا کرتا ہے مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ قبول فرماتا ہے۔ مگر زانیہ کہ اپنی فرج کی کمائی کھاتی ہے، یا لوگوں سے بے جا حاصل چھیننے والا۔

## فتاویٰ رضویہ ۱۸۲/۹

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوف اللیل الآخر الدعاء فیہ افضل وارحی ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نصف رات میں دعا افضل ہے اور قبولیت کی اس میں زیادہ امید ہے۔

ذیل الدعاء، ۳۵

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الدعاء بین الاذان والاقامة مستجابة فادعوا ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اذان و اقامت کے درمیان دعا قبول ہوتی ہے۔ لہذا اس وقت دعا کرو۔ ۱۲م

عن عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : من تعار من اللیل فقال : لا اله الا الله وحده لا شریک له ، له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير ، وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ، ثم قال : اللهم اغفر لی ، او قال : ثم دعا استجیب له ، فان عزم توضا ثم صلی قبلت صلواته ۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے شب بیدار رہ کر پڑھا، لا اله الا الله وحده لا شریک له ، له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير ، اور سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ، اور پھر بطور دعا پڑھا، اللهم اغفر لی، یا فرمایا: پھر اس نے دعا کی تو اس کی دعا قبول ہے۔ پھر اس نے ارادہ نماز کیا اور وضو کر کے نماز پڑھی تو اس کی نماز قبول ہے۔ ۱۲م

عن ام المؤمنين عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ثلاث ساعات للمرء المسلم ما دعا فیہن الا استجیب له ما لم یسئل قطیعة رحم او ماثما ، حین یؤذن المؤذن بالصلوة حتی



یسکت ، وحين يلتقى الصفان حتى يحكم الله تعالى بينهما وحين ينزل المطر حتى يسكن ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمان کے لئے تین اوقات ایسے ہیں کہ ان میں دعا قبول ہوتی ہے اگر کسی گناہ یا رشتہ کاٹنے کی دعا نہ کرے، اذان کے وقت، جہاد کے وقت، اور بارش ہوتے وقت۔ ۱۲م

## سورہ فصلت

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۱) وقالوا الجلودهم لم شهد تم علينا ط قالوا انطقنا الله

الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون۔ ☆

اور وہ اپنی کھالوں سے کہیں گے تم نے ہم پر کیوں گواہی دی وہ کہیں گی ہمیں اللہ نے بلوایا جس نے ہر چیز کو گویائی بخشی اور اس نے تمہیں پہلی بار بتایا اور اسی کی طرف تمہیں پھرنا ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں قیامت کے دن انسان کی کھالوں کی گویائی کا ذکر جس سے امام احمد

رضا قدس سرہ مندرجہ ذیل استدلال فرمایا)

اخرس تو انسان ہے، جامد کے لئے بھی کلام محال شرعی تک نہیں صرف محال عادی ہے۔

کتب حدیث دیکھئے بطور خرق عادت ہزار بار پتھروں و جہادوں سے کلام واقع ہوا اور ہزار بار بار ہوگا۔ قریب قیامت آدمی سے اس کا کوڑا باتیں کرے گا۔ جب اہل اسلام یہود و عنود کو قتل کریں گے اور وہ پتھروں درختوں کی آڑ لیں گے، شجر و حجر مسلمان سے کہیں گے اے مسلمان آ، یہ میرے پیچھے یہودی ہے۔ اسی طرح سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گونگے کا کلام کرنا احادیث میں وارد۔ اللہ عزوجل اپنی قدرت کا اظہار بھی یونہی فرمائے گا۔

اگر کلام جہاد و اخرس ممنوع بالخیر یا محال شرعی ہوتا تو نہار وقوع کا نام نہ پاتا۔ کہ ہر ممنوع

بالخیر کا وقوع اس غیر یعنی ممنوع بالذات کے وقوع کو مستلزم۔ تو وقوع نے ظاہر کر دیا کہ صرف خلاف عادت ہے۔ جب وقوع کلام ثابت اور ان کے استحباب پر ہرگز کوئی دلیل عقلی نہ شرعی۔ تو یقیناً اس کے لئے بھی جواز وقوعی جو امتناع بالخیر کا منافی قطعی۔ اب جیوٹ بہادر استدلال کرتا ہے کہ ایسا

عدم کذب مفید مدح نہیں ہوتا اور باری عزوجل میں مدح ہے۔ تو لا جرم وہاں ایسا عدم بھی نہ ہوگا، اتنا تو اس کے کلام کا منطوق صریح ہے۔ آگے خود دیکھ لیجئے کہ اخرس و جماد میں کیسا عدم تھا جس کو باری عزوجل میں نہیں مانتا، زہار نہ امتناع عقلی تھا نہ استحالہ شرعی بلکہ صرف استبعاد عادی تو بالضرور ملائے پیا کہ اپنے رب میں کذب کو مستبعد بھی نہیں جانتا۔ العظمۃ للہ۔ اگر لازم قول قول ٹھہرے تو اس سے بدھ کر کفر جلی اور کیا ہے۔ مگر یہ حسن احتیاط اللہ عزوجل نے ہم اہلسنت ہی کو عطا فرمایا۔ اہل بدعت خصوصاً نجد یہ کہ یہ شخص جن کا معلم و امام ہے کفر و شرک کو نکلے سیر کئے ہوئے ہے، بات پیچھے اور کفر و شرک پہلے۔ اگر جراء سبۃ سبۃ مثلھا (اور برائی کا بدلہ اسی کی برابر برائی ہے) کی ٹھہرے تو کیا ہم ان کے ایسے صریح کفریات پر بھی فتویٰ کفر نہ دیتے مگر الحمد للہ یہاں۔ ادفع بالتی ہی احسن (برائی کو بھلائی سے ٹال) پر عمل اور کلمہ طیبہ کا ادب پیش نظر ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہنے والے کو حتی الامکان کفر سے بچا دیتے ہیں۔ والحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۹۸-۳۹۹۔)

(۲۳) ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وحصل صالحا

وقال اننى من المسلمين۔ ☆

اور اس سے زیادہ کس کی بات اچھی جو اللہ کی طرف بلائے اور نیکی کرے اور کہے میں

مسلمان ہوں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت میں اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے کا ذکر ہے اس سے ہر کار خیر کی طرف بلانا ثابت)

عمیدین میں ”الصلاة جامعة عظماء کی جماعت تیار ہے، باواز بلند پکارنا مستحب ہے

مرقات شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

يستحب ان ينادى لها الصلوة جامعة بالاتفاق۔

یہ آواز دینا کہ جماعت تیار ہے بالاتفاق مستحب ہے۔

سوائے مغرب ہر نماز میں صلاۃ پکارنا یعنی دوبارہ اعلان کرنا ائمہ متاخرین نے مستحب

رکھا ہے بلکہ درمختار میں سب نمازوں کی نسبت لکھا۔ یشوب بين الاذان والاقامة في الكل

للکمل بما تعارفوه۔

روانکار میں ہے:

قوله فی الکمل ای الصلوات لظهور التوانی فی الامور الدہنیۃ قال فی العناۃ  
احداث المتأخرون التثویب بین الاذان والاقامۃ علی حسب ماتعارفوه فی جمیع  
الصلوات سوى المعرب مع ابقاء الاول یعنی الاصل وهو تثویب الفجر ماراه  
المسلمون حسنا فهو عند الله حسن اه۔

تعارف طریقہ پر تمام نمازوں میں ہر ایک کے لئے اذان و اقامت کے درمیان  
تھویب کہنا چاہئے۔

فی الکمل۔ سے مراد یہ ہے کہ تمام نمازوں میں تھویب کہے، کیونکہ دینی امور میں سستی  
غالب آچکی ہے۔ عتایہ میں ہے کہ متاخرین نے اصل یعنی تھویب فجر کو باقی رکھتے ہوئے مغرب  
کی نماز کے علاوہ ہر نماز کی اذان و اقامت کے درمیان متعارف طریقہ پر تھویب کو جاری کیا ہے  
اور جسے مسلمان بہتر جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی بہتر ہوتا ہے۔

نماز جنازہ میں حرمین شریفین میں دستور ہے کہ موزن باواز بلند کہتے ہیں۔ الصلوۃ علی  
لبیت یرحمکم اللہ میت پر نماز جنازہ ادا کروا کر اللہ تم پر رحم فرمائے۔ اور یہ سب اس آیہ کریمہ کے  
تحت میں داخل ہے کہ ”من احسن قولا ممن دعا الی اللہ“ اس سے کس کی بات بہتر جو اللہ کی  
طرف بلائے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الی الہدیٰ فہ اجرہ واجر من تبعہ۔ جو کسی نیک بات کی طرف بلائے  
اس کے لئے اس کا خود اپنا اجر ہے اور جتنے اس نیک فعل میں شریک ہوں ان سب کا ثواب ہے  
اور ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو۔

(حدیدہ ۲۸۴/۵-۲۸۵)

(۴۱) ان الذین کفروا بالذکر لما جاءہم ، وانه لکتب

حزیز۔ ☆

بے شک جو ذکر سے منکر ہوئے جب وہ ان کے پاس آیا ان کی خرابی کا کچھ حال نہ  
پوچھا اور بیشک وہ عزت والی کتاب ہے۔

(۴۲) لایاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ ، تنزیل من

حکیم حمید۔ ☆

باطل کو اس کی طرف راہ نہیں نہ اس کے آگے سے نہ اس کے پیچھے سے اتارا ہوا ہے  
حکمت والے سب خوبیوں سے اس کا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
تفسیر معالم التنزیل شریف میں ہے:

قال قتادة والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغير او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه وعلى هذا المعنى الباطل الزيادة والنقصان -  
یعنی قتادہ و سدی مفسرین نے کہا باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا، بڑھا اور بدل  
نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان ہیں قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جائے  
تو باطل سامنے سے آئے، بڑھ جائے تو پس پشت سے، اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔

کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام فخر الاسلام بزدوی  
مطبوع قسطنطنیہ جلد ۳، ص ۱۸۸ و ص ۱۸۹۔ میں ہے:

كان نسخ التلاوة المحكم جميعا جائزا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فاما بعد وفاته فلا يجوز، قال بعض الرافضة والملحدة ممن يستتر باظهار  
الاسلام وهو قاصد الى افساده هذا جائز بعد وفاته ايضا، وزعموا ان في القرآن  
كانت آيات في امامة علي في فضائل اهل البيت فكتمها الصحابة فلم تبق  
باندرا من زمانهم والدليل على بطلان هذا القول قوله تعالى :انا نحن نزلنا الذكر  
وانا له لحفظون - كذا في اصول الفقه لشمس الائمة اه ملقطا -

قرآن عظیم سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دونوں کا منسوخ ہونا زمانہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں۔ بعض وہ لوگ کہ رافضی اور نرے زندقہ ہیں  
بظاہر مسلمانی کا نام لیکر اپنا پردہ ڈھا کتے ہیں اور حقیقتہً انہیں اسلام کا تباہ کرنا مقصود ہے، وہ کہتے

ہیں کہ یہ بعد اوقات والا بھی ممکن ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امامت مولیٰ علی وفضائل اہل بیت میں تھیں کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں، جب وہ زمانہ مٹ گیا باقی نہ رہیں۔ اور اس قول کے بطلان پر دلیل خود قرآن عظیم کا ارشاد ہے: کہ بیشک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم خود اسکے نگہبان ہیں۔ ایسا ہی امام شمس الائمہ کی کتاب اصول الفقہ میں ہے۔

امام قاضی عیاض شفا شریف مطبع صدیقی صفحہ ۳۶۳ میں بہت سے یغنی اجماعی کفر بیان کر کے فرماتے ہیں:

و كذلك من انكر القرآن او حرفا منه او غير شيئا منه او راد فيه

یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً اجماع کا فر ہے جو قرآن عظیم یا اسکے کسی حرف کا انکار کرے یا انہیں سے کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجود سے کچھ زیادہ بتائے۔  
فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤ ۱۷۶ میں ہے:

اعلم ان رايت في مجمع البيان تفسير الشيعة انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العياذ بالله كان زائدا على هذا المكتوب قد ذهب بتفسير من الصحابة الجامعين العياذ بالله لم يعثر صاحب ذلك التفسير هذا لقول فمن قال بهذا لقول فهو كافر لا نكاره الضروري۔

یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم محاذ اللہ اس قدر موجود سے زائد تھا، جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ باللہ ان کے قصور سے جاتا رہا، اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا، جو اس کا قائل ہو کا فر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۰/۵۲۲-۵۳۲)

## سورة الشورى

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۱) ام لهم شرکوا شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله

اولولا كلمة الفصل لقضى بينهم ءوان الظالمين لهم عذاب

اليم۔ ☆

یا ان کے لئے کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے لئے وہ دین نکال دیا ہے کہ اللہ نے اس کی اجازت نہ دی اور اگر ایک فیصلہ کا وعدہ نہ ہوتا تو یہیں ان میں فیصلہ کرو یا جاتا اور بے شک ظالموں کے لئے دردناک عذاب ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول وباللہ التوفیق، احکام الہیہ دو قسم ہیں۔

اول تکوینیہ: خل احياء واموات، قضائے حاجت و دفع مصیبت، عطائے دولت،

رزق، نعمت، فتح اور شکست وغیرہا عالم کے بند و بست۔

دوم تشریعیہ: کہ کسی فعل کو فرض یا حرام یا واجب یا مکروہ یا مستحب یا مباح کر دینا۔

مسلمانوں کے سچے دین میں ان دونوں حکموں کی ایک ہی حالت ہے کہ غیر خدا کی

طرف بروجہ ذاتی احکام تشریحی کی اسناد بھی شرک، قال اللہ تعالیٰ۔

ام لهم شرکاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله۔

کیا ان کے لئے خدا کی الوہیت میں کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے واسطے دین

میں وہ راہیں نکال دیں ہیں جنکا خدا نے حکم نہ دیا۔ اور بروجہ عطائی امور تکوین کی اسناد بھی شرک

نہیں۔

قال الله تعالى: والمدهرات امرا۔

قسم ان مقبول بندوں کی جو کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں،

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں۔

حضرت امیر و ذریعہ طاہرہ اور تمام امت پر مثال پیراں و مرشداں می پرستند و امور

نگوینہ را بایشان وابستہ می دانند۔ و فاتحہ و درود و صدقات و نذر بنام ایشان رائج و معمول گردیدہ چنانچہ جمیع اولیاء اللہ ہمیں معاملہ است۔

حضرت امیر یعنی حضرت مولیٰ علی مشکل کشا اور ان کی اولاد طاہرہ کو تمام امت اپنے

مرشد جیسے سمجھتی ہے اور امور نگوینہ کو انہیں سے وابستہ جانتی ہے، اور فاتحہ، درود، صدقات اور ان کے ناموں کی نذر وغیرہ دینا رائج و معمول ہے۔

مگر کچھ وہابی ان دو قسموں میں فرق کرتے ہیں۔ اگر کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے یہ بات فرض کی یا فلاں کام حرام کر دیا تو شرک کا سودا نہیں اچھلتا، اور اگر کہتے رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نعمت دی یا غنی کر دیا تو شرک سو جھتا ہے۔ یہ ان کا نرا تحکم ہی نہیں

خود اپنے مذہب نامہ مذہب میں کچا پن ہے، جب ذاتی و عطائی کا تفرقہ اٹھا دیا پھر احکام

احکام میں فرق کیسا؟ سب یکساں شرک ہونا لازم۔

ان کا امام مطلق و عام کہہ گیا:

کسی کام میں نہ بالفعل ان کو دخل ہے اور نہ اس کی طاقت رکھتے ہیں۔

نیز کہا:

کسی کام کو روایا ناروا کر دینا اللہ ہی کی شان ہے۔ تقویۃ الایمان

صاف ترکہا:

کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھنا یہ بھی انہیں باتوں میں سے

ہے کہ خاص اللہ نے اپنی تعظیم کے واسطے ٹھہرائی ہیں۔ تو جو کوئی یہ معاملہ کسی مخلوق سے کرے

تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے۔

تقویۃ الایمان

اور آگے اسکا قول:

رسول اللہ کے حکم پہنچنے کی راہ بندوں تک رسول ہی کی خبر دینا ہے



## تغویۃ الایمان

اس میں وہ رسول کو حاکم نہیں مانتا صرف مخبر و پیام رساں مانتا ہے اور اس سے پہلے  
حصر کیساتھ تصریح کر چکا ہے کہ

مخبر کا اتنا ہی کام ہے کہ برے کام پر ڈرادیوے اور بھلے کام پر خوشخبری سنا دیوے،

## تغویۃ الایمان

نیز کہا کہ:

انبیاء اولیاء کو جو اللہ نے سب لوگوں سے بڑا بنایا، سوا ان میں بڑائی یہ ہی ہوتی ہے  
کہ اللہ کی راہ بتاتے ہیں اور برے بھلے کاموں سے واقف ہیں سولہ لوگوں کو سکھلاتے ہیں، صرف  
بتانے، جاننے، پہچاننے بہو جانے پر یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ حکم ان کے ہیں، فرائض کو انہوں نے  
فرض کیا محرمات کو انہوں نے حرام کر دیا۔

## تغویۃ الایمان

آخر ہمیں جو احکام معلوم ہوئے اپنے بزرگوں سے آئے انہیں ان کے اگلوں نے  
بتائے، یونہی طبقہ طبقہ تبع کو تابعین، تابعین کو صحابہ، صحابہ کو سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے،  
تو کیا کوئی یوں کہے گا کہ نماز میرے باپ نے فرض کی ہے، یا زنا کو میرے استاد نے حرام کر دیا  
نبی کی نسبت یوں کہے گا تو وہی ذاتی عطائی کا فرق مان کر، اور وہ کسی کی راہ ماننے اور اس کا حکم  
سند جاننے کو ان افعال سے گن چکا جو اللہ تعالیٰ نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کئے ہیں۔ اور  
انہیں غیر کے لئے کرنے کا نام اشراک فی العبادۃ رکھا، اور اس قسم میں بھی مثل دیگر اقسام  
تصریح کی کہ۔

پھر خواہ یوں سمجھئے کہ یہ آپ ہی اس تعظیم کے لائق ہیں، یا یوں سمجھے کہ ان کی اس طرح  
کی تعظیم سے اللہ خوش ہوتا ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

## تغویۃ

تو ذاتی عطائی کا تفرقہ دین نجدت میں قیامت کا تفرقہ ڈال دے گا وہ کہہ چکا۔  
نہیں حکم کسی کا سوائے اللہ کے، اس نے تو یہ ہی حکم کیا ہے کہ کسی کو اس کے سوا امت مانو

## تغویۃ

جب رسول کو ماننے ہی کی نہ ٹھہری تو رسول کا حاکم ماننا اور فرائض و محرمات کو رسول

کے لئے فرض و حرام کر دینے سے جاننا کیوں کر شرک نہ ہوگا۔ غرض وہ اپنی پکی دھن کا پکا ہے،  
ولہذا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس قدر تاکید شدید سے مدینہ طیبہ کے گروہ پیش  
کے جنگل کا ادب فرض کیا اور اس میں شکار وغیرہ منع فرمایا، مگر جو ارشاد ہوا کہ مے پینے کو حرم  
میں کرتا ہوں، اس چوٹی کے موجد نے کہ جابجا کہتا ہے:

خدا کے سوا کسی کو نہ مانو۔  
تغویۃ

صاف صاف حکم شرک جڑ دیا، اور اللہ تعالیٰ واحد قہار کے غضب کا کچھ خیال نہ کیا۔

وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

واللہ الہادی الی منائر النور۔

ہم پہلے چند آیتیں قسم اول یعنی احکام مکتوبہ کی تلاوت کرتے ہیں پھر احکام  
تشریحیہ کا بیان آیات و احادیث سے مسلسل رہے، وہاں اللہ التوفیق۔

آیت: ان کل نفس لما علیہا حافظ۔

کوئی جان نہیں جس پر ایک نگہبان متعین نہ ہو۔ یعنی ملائکہ ہر شخص کے حافظ و نگہبان

رہتے ہیں۔

آیت: ۲۔ ان الذین توفتہم الملائکۃ۔

بیشک وہ لوگ جنہیں موت دی فرشتوں نے۔

آیت: ۳۔ جاء تہم رسلنا یتوفونہم۔

ہمارے رسول ان کے پاس آئے انہیں موت دینے کو۔

آیت: ۴۔ ولو تری اذ یتوفی الذین کفروا الملائکۃ۔

کاش تم دیکھو جب کافروں کو موت دیتے ہیں فرشتے۔

آیت: ۵۔ ان الحزى الیوم والسوء عی الکافرین توفتہم الملائکۃ

ظالمی انفسہم۔

بیشک آج کے دن رسوائی اور مصیبت کافروں پر ہے جنہیں موت فرشتے دیتے ہیں

اس حال میں کہ وہ اپنی جانوں پر ستم ڈھائے ہوئے ہیں۔

آیت: ۶۔ کذلک یعزى اللہ المتقین الذین توفتہم الملائکۃ طیبین۔

ایسا ہی بدلہ دیتا ہے اللہ پر ہیزگاروں کو جنہیں موت فرشتے دیتے ہیں پاکیزہ حالت میں۔ جعلنا اللہ منهم بفضل رحمته بهم، آمین

آیت ۷۔ القرآن کتاب انزلناہ الیک لیخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربهم الی صراط العزیز الحمید۔

یہ کتاب ہم نے تمہاری طرف اتاری تاکہ تم اے نبی لوگوں کو اندھیریوں سے نکال لو روشنی کی طرف، ان کے رب کی پروا نگلی سے غالب، سرا ہے گئے کی راہ کی طرف۔

آیت ۸۔ ولقد ارسلنا موسیٰ بآیتنا ان اخرج قومک من الظلمات الی النور۔

اور بیشک ہالطین ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانوں کے ساتھ بھیجا کہ اے موسیٰ! تو نکال لے اپنی قوم کو اندھیریوں سے روشنی کی طرف۔

اقول: اندھیریاں کفر و ضلالت ہیں اور روشنی ایمان و ہدایت، جسے غالب سرا ہے گئے کی راہ فرمایا۔ اور ایمان و کفر میں واسطہ نہیں، ایک سے نکالنا قطعاً دوسرے میں داخل کرنا ہے، تو آیات کریمہ صاف ارشاد فرماتی ہیں کہ بنی اسرائیل کو موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام، نے کفر سے نکالا اور ایمان کی روشنی دیدی،۔ اس امت کو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفر سے چھڑاتے ایمان عطا فرماتے ہیں، اگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا یہ کام نہ ہوتا، انہیں اس کی طاقت نہ ہوتی تو رب عزوجل کا انہیں یہ حکم فرمانا کہ کفر سے نکال لو محاذ اللہ تکلیف بالایطاق تھا۔

الحمد للہ قرآن عظیم نے کیسی تکذیب فرمائی امام دہابیہ کے اس حصر کی۔

مختبر خدا نے بیان کر دیا کہ مجھ کو نہ قدرت ہے نہ کچھ غیب دانی، میری قدرت کا حال تو یہ ہے کہ اپنی جان تک کے نفع نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کو کیا کر سکوں، غرض کہ کچھ قدرت مجھ میں نہیں فقط مختبری کا مجھ کو دعویٰ ہے اور مختبر کا اتنا ہی کام ہے کہ برے کام پر ڈرا دیوے اور بھلے کام پر خوشخبری سنا دیوے، دس میں یقین ڈال دینا میرا کام نہیں، انبیاء میں اس بات کی کچھ بڑائی نہیں کہ اللہ نے عالم میں تصرف کی کچھ قدرت دی ہو کہ مرادیں پوری کر دیں یا فتح و شکست دے دیویں یا غنی کر دیویں یا کسی کے دل میں ایمان ڈال دیویں، ان باتوں میں سب بندے بڑے اور چھوٹے برابر ہیں عاجز اور بے اختیار۔

## ملخصاً تنویہ الایمان

مسلمانو! اس گمراہ کے ان الفاظ کو دیکھو اور ان آیتوں حدیثوں سے کہ اب تک گزریں ملاؤ، دیکھو یہ کس قدر شدت سے خدا و رسول کو جھٹلا رہا ہے، خیر اسے اس کی عاقبت کے حوالے کیجئے، شکر اس اکرم الاکرمین کا بجالائیے جس نے ہمیں ایسے کریم اکرم دائم الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سے ایمان دلوایا، ان کے کرم سے امید واثق ہے کہ بعونہ تعالیٰ محفوظ بھی رہے تو نے اسلام دیا تو نے جماعت میں لیا

تو کریم، اب کوئی پھرتا ہے عطیہ تیرا

ہاں یہ ضرور ہے کہ عطائے ذاتی خاصہ خدا ہے، انک لا تہدی من اجبت، وغیرہا میں اسی کا تذکرہ ہے، کچھ ایمان کے ساتھ خاص نہیں پیسہ کوڑی بے عطائے خدا کوئی بھی اپنی ذات سے نہیں دے سکتا۔ تا خدا نہ وہ سلیمان کے مدد

یہ ہی فرق ہے جسے گم کر کے تم ہر جگہ بھٹکے، اور افتخار منون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض، میں داخل ہوئے۔

نسأل الله العافية وتمام العاقبة و دوام الحمد لله رب العالمین۔

الامن والعلی ۱۵۷ تا ۱۷۰

(۲۵) وهو الذی یقبل التوبۃ من عباده ویعفو عن السيئات

ويعلم ماتفعلون۔ ☆

اور وہی ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا اور گناہوں سے درگزر فرماتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ عزوجل توبہ قبول فرماتا ہے، اور سچی توبہ کے بعد گناہ بالکل باقی نہیں رہتے۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل شیء ینکلم بہ ابن آدم فانہ مکتوب علیہ ، فاذا عطف الحطیئة ثم احب ان یتوب الی اللہ عزوجل فلیأت بقعة مرتفعة فلیحمد یدیه الی اللہ ثم یقول : اللہم انی اتوب الیک منها لا ارجع الیہا ابداً ، فانہ یعفر له ما لم یرجع فی عملہ ذلک ۔

حضرت ابو دروداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آدمی کا ہر بول اس پر لکھا جاتا ہے، تو جو گناہ کرے پھر اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کرنا چاہے اسے چاہئے کہ بلند جگہ پر جائے اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہاتھ پھیلائے اور کہے: اٰلہی! میں اس گناہ سے تیری طرف رجوع کرتا ہوں اب کبھی ادھر عود نہ کروں گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے لئے مغفرت فرمادے گا جب تک اس گناہ کو پھر نہ کرے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

توبہ کے لئے بلندی پر جانے کی یہی حکمت ہے کہ حتی الوسع موضع معصیت سے بعد اور دوری نیز محل طاعت و منزل رحمت یعنی آسمان کا قرب حاصل ہو۔ جب سیدنا حضرت موسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ السلام کا زمانہ انتقال قریب آیا بن میں تشریف رکھتے تھے اور ارض مقدسہ پر جبارین کا قبضہ تھا، وہاں تشریف لیجنا میسر نہ ہوا دعا فرمائی: اس پاک زمین سے مجھے ایک سنگ پر تاب قریب کر دے۔

(فتاویٰ رضویہ ۳/۵۴۲)

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: التائب من الذنب کمن لا ذنب له۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے گناہ سے توبہ کر لی وہ ایسا ہے جیسے گناہ کیا ہی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ۳/۲۱۰)

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: عہد العطا لئن التوابون۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: خطا کار کی خیر اس میں ہے کہ توبہ کرے۔

(فتاویٰ رضویہ ۷/۵۱۰)

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۵۵۲)

(۲) ذٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّلَاحُ لَا اسْلَاحَ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ اجْزَا لَا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى ط  
وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِلْهُ فِيهَا حَسَنًا ط اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ☆

یہ ہے وہ جس کی خوشخبری دیتا ہے اللہ اپنے بندوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے تم فرماؤ میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا مگر قرابت کی محبت اور جو نیک کام کرے ہم اسکے لئے اس میں اور خوبی بڑھائیں بیشک اللہ بخشنے والا قدر فرمانے والا ہے۔

﴿۴﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس کی دو تفسیریں ہیں۔ ایک تو یہ کہ کوئی قبیلہ کفار مکہ کا ایسا نہ تھا جو سرکار سے قرابت نہ رکھتا ہو۔ اور قبیلہ والے کے ساتھ کرم اہل عرب کی سرشت میں رکھا گیا تھا۔ تو وہ جو تکلیفیں پہنچاتے تھے ان کی بابت ارشاد فرمایا گیا کہ اور کسی بات کا خیال نہ کرو قرابت داری ہی کا کہ حضور کو تکلیف پہنچانے سے باز رہو۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ ”قربی“ سے مراد سادات کرام و اہل بیت عظام ہیں اور استثناء پر صورت منقطع ہے۔ ”لَا اسْلَاحَ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ اجْزَا“ سالبہ کلیہ ہے۔

(المملووظ۔ ۵۸/۴)

# سورة الزخرف

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۸) اومن ينشوا في العلوية وهو في الغصام غير

مبین۔ ☆

اور کیا وہ جو گہنے میں پردان چڑھے اور بحث میں صاف بات نہ کرے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عورتوں کو سونے چاندی کے زیورات پہننا جائز ہیں۔

عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم الذهب و الحرير حل لا ثا امتى و حرام على ذكورها

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سونا اور ریشم کا لباس میری امت کی عورتوں کو حلال اور مردوں پر حرام

(فتاویٰ رضویہ حصہ اول ۱۴/۹)

ہیں۔

(۳۶) ومن يعش عن ذكر الرحمن قبيض له شيطاناً فهو له

قرین۔ ☆

اور جسے رتو نہ آئے رحمن کے ذکر سے ہم اس پر ایک شیطان تعینات کریں کہ وہ اس کا

ساتھی رہے۔

(۳۷) وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم

مہتدون۔ ☆

اور بے شک وہ شیاطین ان کو راہ سے روکتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں۔

(۳۸) حتى اذا جاء نا قال يلىت بينى وبينك بعد

## المشرقین فبئس القرین - ☆

یہاں تک کہ جب کافر ہمارے پاس آئے گا اپنے شیطان سے کہے گا ہائے کسی طرح مجھ میں تجھ میں پورب بچھم کا فاصلہ ہوتا تو کیا ہی برا سا تھی ہے۔

(۳۹) وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ اِذْ ظَلَمْتُمْ اَنْكُم فِي الْعَذَابِ

## مشتراکون - ☆

اور ہرگز تمہارا اس سے بھلا نہ ہوگا آج جبکہ تم نے ظلم کیا کہ تم سب عذاب میں شریک،

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وہ پست فطرت، دون ہمت کہ امید نفع پر بھی نہ سرکیں جب تک تازیانہ کا ڈرنہ دلائیں

۔ قرآن وحدیث میں عذاب نار کے بیان ان کی نظیر سے ہیں۔

(لٹاوی رضویہ جدیدہ ۵/۶۳۵)



رکھا اس کی ماں نے سختی پر سختی اٹھا کر اور اس کا دودھ چھٹنا دویس میں ہے، یہ کہ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

یہاں ماں باپ کے حق کی کوئی نہایت نہ رکھی کہ انہیں اپنے حق جلیل کے ساتھ شمار کیا، فرماتا ہے: شکر بجالا میرا اور اپنے ماں باپ کا ”اللہ اکبر اللہ اکبر وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم“ یہ دونوں آیتیں اور اسی طرح بہت حدیثیں دلیل ہیں کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زائد ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵۹۹)

## سورة محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۳) وکاین من قریۃ می اشد قوۃ من قریۃک الّتی

اخرجتک ۛ املکنہم فلاناصر لہم۔ ☆

اور کتنے ہی شہر کہ اس شہر سے قوت میں زیادہ تھے جس نے تمہیں تمہارے شہر سے باہر کیا ہم نے انہیں ہلاک فرمایا تو ان کا کوئی مددگار نہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جب بعثت ہوئی مکہ معظمہ بلکہ تمام دنیا میں جیسا کفر و کافرین کا تسلط و غلبہ تھا ظاہر و عیاں ہے، اور اکثر مرسلین کرام اصحاب شرائع جدیدہ علیہم الصلوٰۃ والسلام ایسے ہی شہروں میں پیدا ہوتے اور وہیں کے ساکن ہو کر انہیں پر مبعوث ہوئے۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جس وقت غلبہ کفر کے سبب مکہ معظمہ سے ہجرت کی ضرورت ہوئی اس وقت بھی قرآن عظیم نے مکہ مکرمہ کو شہر ہی فرمایا جیسا کہ آیت میں ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸/۳۶۸)

(۱۹) فاعلم انہ لا الہ الا اللہ واستغفر لذنوبک وللمؤمنین

والمؤمنات ۛ واللہ یعلم متعلّبکم ومثوکم۔ ☆

تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو اور اللہ جانتا ہے دن کو تمہارا پھرنا اور رات کو تمہارا آرام لینا۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو حکم دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے بخشواؤ اور شفاعت کا ہے کا نام ہے۔

(تذیم۔ ۱۱/۱۳۵)

﴿۳۳﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ☆

اے ایمان والو! اللہ کا حکم مانو اور رسول کا حکم مانو اور اپنے عمل باطل نہ کرو۔

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر کسی نے شرعی وضو کا ارادہ کیا اور بعض اعمال کئے پھر وضو کو بلا عذر نامکمل چھوڑ دیا۔

تو یہ فعل مہٹ ہے اور اس پر ثواب نہیں ملے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قطع کو ابطال قرار دیا۔

فرماتا ہے: تم اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ اور باطل کا کوئی حکم نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۷۴)

# سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) لیغفرلک اللہ ماتقدم من ذنبک وماتاخرویتم نعمته

علیک ویہدیک صراطاً مستقیماً ☆

تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے اور اپنی نعمتیں تم پر تمام کر دے اور تمہیں سیدھی راہ دکھا دے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

لام ”لک“ لتلیل کا ہے اور ”ماتقدم من ذنبک“ تمہارے اگلوں کے گناہ یعنی سیدنا عبداللہ وسیدنا آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ سے منہجائے نسب کریم تک تمام آبائے کرام وامہات طہیات ہاستثنائے انبیائے کرام مثل آدم وشیث ولوح علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور ”ماتاخرو“ تمہارے پیچھے یعنی قیامت تک تمہارے السلف وامت مرحومہ۔ تو حاصل کر یہ یہ ہوا کہ ہم نے تمہارے لئے فتح مبین فرمائی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے بخشدے تمہارے علاقہ کے سب اگلوں پچھلوں کے گناہ والحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱۲/۱۱)

(۲) شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مدارج النبوۃ میں فرماتے ہیں:  
ہر نعمتیکہ داشت خدا شد بدو تمام۔

میرے ایک وعظ میں ایک نفیس نکتہ مجھ پر القا ہوا تھا اسے یاد رکھو کہ جملہ فضائل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے معیار کامل ہے، وہ یہ کہ کسی منعم کا دوسرے کو کوئی نعمت نہ دینا چارہ ہی طور پر ہوتا ہے۔ یا تو دینے والے کو اس نعمت پر دسترس نہیں۔ یا دے سکتا ہے مگر بخل

مانع ہے۔ یا جسے نہ دی وہ اس کا اہل نہ تھا۔ یا وہ اہل بھی ہے مگر اس سے زائد اسے کوئی اور محبوب ہے اس کے لئے بچا رکھی۔ الوہیت ہی وہ کمال ہے کہ زیر قدرت ربانی نہیں، باقی تمام کمالات تحت قدرت الہی ہیں، اور اللہ تعالیٰ اکرم الاکرمین ہر جواد سے بڑھکر جواد اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر فضل و کمال کے اہل اور حضور سے زائد اللہ عزوجل کو کوئی محبوب نہیں، لازم ہے کہ الوہیت کے نیچے جتنے فضائل جس قدر کمالات جتنی نعمتیں جس قدر برکات ہیں مولیٰ عزوجل نے سب اعلیٰ وجہ کمال پر حضور کو عطا فرمائیں، اگر الوہیت عطا فرمانا بھی زیر قدرت ہوتا ضرور یہ بھی عطا فرمانا جیسے۔ ارشاد ہوا۔ لو اردنا ان نکتھ ولد الکتھ نہ من لدنا ان کنا قاعلمین "اگر ہم بیٹا چاہتے تو اپنے پاس سے کر لیتے اگر ہمیں کرنا ہوتا۔ گویا ارشاد ہوتا ہے اے نصرانیو! تم 'عزیر' کو اور عرب کے مشرکوں تم 'ملائکہ' کو ہماری اولاد ٹھہراتے ہو، ہمیں اگر اپنے لئے بیٹا بنانا ہوتا تو انہیں کو نہ بناتے جو سب سے زیادہ ہمارے مقرب ہیں یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (المفلووظ۔ ۳۵/۲)

(۸) انا ارسلنک شاہذا ومبشرا ونذیرا۔ ☆

بے شک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشی اور ڈر سنانا۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ جو تمہاری تعظیم کرے اسے فضل عظیم کی بشارت دو اور جو معاذ اللہ بے تعظیمی سے پیش آئے اسے عذاب الیم کا ڈر سناؤ۔ اور جب وہ شاہد و گواہ ہوئے اور شاہد کو مشاہدہ درکار۔ تو بہت مناسب ہوا کہ امت کے تمام افعال و اقوال و اعمال و احوال ان کے سامنے ہوں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۱۶۸)

(۹) لتؤمنوا باللہ ورسولہ وتعزروه وتوقروه و تسبحوہ

بکرة واصیلا۔ ☆

تاکہ اے لوگو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو اور صبح و شام اللہ کی پاکی بولو۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معلوم ہوا کہ دین و ایمان محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کا نام ہے۔ جو ان

کی تعظیم میں کلام کرے اصل رسالت کو باطل و بیکار کیا جاتا ہے۔ والہیاذ باللہ تعالیٰ۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۱۵/۱۶۸)

(۲۵) هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً ان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تطوهم تصيبكم منهم معرفة بغير علم، ليدخل الله في رحمته من يشاء، لوتزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً۔

وہ وہ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تمہیں مسجد حرام سے روکا اور قربانی کے جانور رکے پڑے اپنی جگہ پہنچنے سے اور اگر یہ نہ ہوتا کچھ مسلمان مرد اور کچھ مسلمان عورتیں جن کی تمہیں خبر نہیں کہیں تم انہیں روکنا نہ دیتے ان کی طرف سے انجانی میں کوئی مکروہ پہنچے تو ہم تمہیں ان کی مثال کی اجازت دیتے ان کا یہ بچاؤ اس لئے ہے کہ اللہ اپنی رحمت میں داخل کرے جسے چاہے اگر وہ جدا ہو جاتے تو ضرور ہم ان میں سے کافروں کو درونِ خاک عذاب دیتے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ فتح مکہ سے پہلے کا ذکر ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرے کے لئے مکہ معظمہ تشریف لائے ہیں اور کافروں نے مقام حدیبیہ میں روکا، شہر میں نہ جانے دیا، صلح پر فیصلہ ہوا، ظاہر کی نظر میں اسلام کے لئے ایک وقتی ہوی بات تھی اور حقیقت میں بڑی فتح نمایاں تھی جسے اللہ عزوجل نے ”انا فتحنا لک فتحاً مبیناً“ فرمایا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسکین کو یہ آیت نازل فرمائی کہ اس سال تمہیں داخل مکہ نہ ہونے دینے میں کئی حکمتیں تھیں، مکہ معظمہ میں بہت مرد و عورت مغلوبی کے سبب خفیہ مسلمان ہیں جن کی تمہیں خبر نہیں، تم قہراً جاتے تو وہ بھی تیغ و ہند کے روندنے میں آ جاتے اور ان کے سوا ابھی وہ لوگ ہیں جو ہنوز کافر ہیں اور عنقریب اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت میں لے گا، اسلام دے گا، ان کا قتل منکور نہیں، ان وجوہ سے کفار مکہ پر سے عذاب قتل و قہر موقوف رکھا گیا، یہ سب لوگ الگ ہو جاتے تو ہم ان کافروں پر عذاب فرماتے۔ کیسا روشن نص ہے کہ اہل اسلام کے سبب کافروں پر سے بھی بلا دفع ہوتی ہے واللہ الحمد۔

(الامن والاعلیٰ۔ ص ۶۴)

(۲۹) محمد رسول اللہ ﷺ والذین معہ اشد آء علی الکفار رحماء بینہم تزہم رکعاً سجداً یبتغون فضلاً من اللہ ورضواناً سیماہم فی وجوہہم من اثر السجود ﷻ ذلک مثلہم فی التورۃ ، مثلہم فی الانجیل ﷻ کزرج اخرج شطاء فاستغلظ فاستوی علی سوقہ یعجب الزراع لیغیظ بہم الکفار ﷻ وعد اللہ الذین امنوا وعملوا الصلحت منہم مغفرة واجراً عظیماً۔ ☆

محمد اللہ کے رسول ہیں اور ان کے ساتھ والے کافروں پر سخت ہیں اور آپس میں نرم دل تو انہیں دیکھے گا رکوع کرتے سجدے میں گرتے اللہ کا فضل و رضا چاہتے ان کی علامت ان کے چہروں میں ہے سجدوں کے نشان سے یہ ان کی صفت توریت میں ہے اور ان کی صفت انجیل میں جیسے ایک کھیتی اس نے اپنا پٹھا نکالا پھر اسے طاقت دی پھر دبیز ہوئی پھر اپنی ساق پر سیدھی کھڑی ہوئی کسانوں کو بھلی لگتی ہے تاکہ ان سے کافروں کے دل جلیں اللہ نے وعدہ کیا ان سے جو ان میں ایمان اور اچھے کاموں والے ہیں بخشش اور بڑے ثواب کا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے اس نشانی کی تفسیر میں چار قول ماثور ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ: سیماہم فی وجوہہم من اثر السجود۔

ان کی نشانی ان کے چہروں میں ہے سجدے کے اثر سے۔

قول اول = وہ نور کہ روز قیامت ان کے چہروں پر برکت سجدہ سے ہوگا۔

یہ حضرت عبداللہ بن مسعود، امام حسن بصری، عطیہ عوفی، خالد خثی اور مقاتل بن حیان

سے ہے۔

قول دوم = خشوع و خضوع و روش نیک جس کے آثار صالحین کے چہروں پر دنیا میں

ہی بے تصنع ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ حضرت عبداللہ بن عباس اور امام مجاہد سے ہے۔

قول سوم = چہرہ کے زردی کہ قیام اللیل و شب بیداری میں پیدا ہوتی ہے۔

یہ امام حسن بصری، غیاک، عکرمہ اور شمر بن عطیہ سے۔

قول چہارم = وضو کی تری اور خاک کا اثر کے زمیں پر سجدہ کرنے سے ماتھے اور نا

ک پر مٹی لگ جاتی ہے۔ یہ امام سعید بن جبیر اور عکرمہ سے ہے۔

ان میں پہلے دو قول اقویٰ و اقدم ہیں کہ دونوں خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث سے مروی ہیں۔ اور سب سے قوی و مقدم پہلا قول ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے سند حسن ثابت ہے۔

رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط والصغیر وابن مردويه عن ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی قولہ عز وجل: سیماہم فی وجوہہم من اثر السجود وقال: النور یوم القیامۃ “  
ولہذا امام جلال الدین مکی نے جلالین میں اسی پر اقتصار کیا۔

قول سوم میں قدر ضعف ہے کہ وہ اثر بیداری ہے نہ اثر سجود۔ ہاں بیداری بغرض سجود

ہے۔

اور چہارم سب سے ضعیف تر ہے۔ وضو کا پانی اثر سجود نہیں۔ اور مٹی بعد نماز چھڑا دینے کا حکم ہے۔ یہ سیما و نشانی ہوتی تو زائل نہ کی جاتی۔ امید ہے کہ سعید بن جبیر سے اس کا ثبوت نہ ہو بہر حال یہ سیاہ دھبہ کہ بعض کے ماتھے پر کثرت سجود سے پڑتا ہے تقاسیر ماثورہ میں اس کا پتہ نہیں بلکہ حضرت عبداللہ بن عباس و سائب بن یزید و مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کا الکا ر ماثور۔ طبرانی نے معجم کبیر اور بیہقی نے سنن میں حمادی بن عبدالرحمن سے روایت کی ہے۔

میں سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس حاضر تھا، اتنے میں ایک شخص آیا جس کے چہرہ پر سجدہ کا داغ تھا۔ سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: لقد افسد هذا وجهہ اما واللہ ماہی السیما الی سعی اللہ ولقد صلیت علی جیہتی منذ ثمانین سنۃ ما اثر السجود بینی عینی“ بیشک اس شخص نے اپنا چہرہ بگاڑ لیا۔ سنتے ہو خدا کی قسم یہ وہ نشانی نہیں جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ میں اسی (۸۰) برس سے نماز پڑھتا ہوں میرے ماتھے پر داغ نہ ہوا۔

سعید ابن منصور و عہد بن حمید و ابن نصر و ابن جریر نے مجاہد سے روایت کی اور یہ سیاق

اخیر ہے۔

”حدثنا ابن حمید نا جریر ابن منصور ان محاذی فی قولہ تعالیٰ: سیما



ہم فی وجوہہم من اثر السجود وقال: هو العشوع فقلت: هو اثر السجود فقال: انه يكون بين عينيه مثل ركبة العنز وهو كما شاء الله“

یعنی منصور بن الحکمر کہتے ہیں امام مجاہد نے فرمایا: اس نشانی سے خشوع مراد ہے۔ میں نے کہا بلکہ داغ جو سجدہ سے پڑتا ہے فرمایا: ایک کے ماتھے پر اتنا بڑا داغ ہوتا ہے جیسے بکری کا گھٹنا، اور باطن میں ویسا ہے جیسی اس کے لئے خدا کی مشیت ہوئی یعنی یہ دھبہ تو منافق بھی ڈال سکتا ہے۔

ابن جریر نے بطریقہ مجاہد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ فرمایا:

”اما انه ليس بالذي ترون ولكنه سيما الاسلام ومحبته وسمنه وعشو

عہ“

خبردار یہ وہ نہیں جو تم لوگ سمجھتے ہو بلکہ یہ اسلام کا نور، اس کی خصلت، اس کی روش، اس کا خشوع ہے۔

بلکہ تفسیر خطیب شربنی پھر فتوحات سلیمانہ میں ہے۔ ”قال البقائي ولا يظن ان من السیما ما يصنعه بعضه المرائين من اثر هياكله سجود في حبهته فان ذالك من سيما الخوارج وعن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال لا بغض الرجل واكرهه اذا رأيت بين عينيه اثر السجود“

یعنی یہ نشان سجدہ جو بعض ریاکار اپنے ماتھے پر بنا لیتے ہیں یہ اس نشانی سے نہیں ہے۔ یہ خارجیوں کی نشانی ہے اور ابن عباس سے روایت مرفوع آئی کہ میں آدمی کو دشمن و مکر وہ رکھتا ہوں جبکہ اس کے ماتھے پر سجدہ کا اثر دیکھتا ہوں۔

اقول: اس روایت کا حال اللہ جانے اور بغرض ثبوت وہ اس پر محمول جو دکھاوے کے لئے ماتھے اور ناک کی مٹی نہ چھڑائے کہ لوگ جانیں کہ یہ ساجدین سے ہے اور وہ انکار بھی سب اسی صورت ریا کی طرف راجع، ورنہ کثرت تجود یقیناً محمود اور ماتھے پر اس سے نشان خود بین چانا، نہ اس کا روکنا اس کی قدرت میں ہے نہ زائل کرنا، نہ اس کی اس میں کوئی نیت فاسد ہے۔ تو اس پر انکارنا متصور اور مذمت ناممکن بلکہ وہ من جانب اللہ اس کے عمل حسن کا نشان اس کے چہرے

پر ہے۔ تو زیراً یہ کریمہ ”سبحا ہم فی وجوہہم من اثر السجود“ داخل ہو سکتا ہے کہ جو معنی فی نفسہ صحیح ہو اور اس پر دلالت لفظ مستقیم اسے معنی آیات قرآنیہ سے قرار دے سکتے ہیں:

”كما صرح به الامام حجة الاسلام وعليه درج عامة المفسرين الا علام“

اب یہ نشان اسی محمود و مسعود نشانی میں داخل ہوگا جس کی تعریف اس آیت کریمہ میں ہے۔ کہ بلاشبہ یہ امر جس طور پر ہم نے تقریر کی فی نفسہ عمل حسن سے ناشی اور اس کی نشانی اور الفاظ آیت کریمہ میں اسکی گنجائش ہے۔ لاجرم تفسیر نیش پوری میں اسے بھی آیت میں برابر کا محتمل رکھا۔ تفسیر کبیر میں اسے بھی تفسیر آیت میں ایک قول بتایا۔ کشاف و ارشاد العقول میں اسی پر اعتماد کیا۔ بیضاوی نے اسی پر اقتصار کیا۔ اور اس کے جائز بلکہ محمود ہونے کو اتنا بس ہے کہ سیدنا امام سجاد زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی پیشانی نورانی پر مجدد کا یہ نشان تھا

(فتاویٰ افریقہ ص ۷۳)

# (سورة الحجرات)

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ  
وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ  
وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔☆

اے ایمان والو اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس غیب بتانے والے (نبی) کی آواز سے اور  
ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو کہ کہیں  
تمہارے عمل اکارت ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بعض مسائل میں اہل بدعت اور بعض یا کل اہل سنت متفق ہوتے ہیں اور ان کے ماخذ  
حسب اختلاف مذہب مختلف، مثلاً: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام پاک لے کر نما  
کرنی ہمارے نزدیک بھی ناجائز ہے، اور وہابیہ تو قاطعہً شرک کہتے ہیں، ان کا ماخذ علوم وہی  
شرک موہوم، اور ہمارے منع کی وجہ یہ کریمہ "لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء  
بعضکم بعضاً" رسول کا پکارنا اپنے میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو، تو نام  
لے کر نما ناجائز ہے بلکہ یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، یا خلیفۃ اللہ، وغیرہ اوصاف کریمہ کے ساتھ  
نما چاہئے۔ یوں ہی مسئلہ تلقین بعد دفن کو جمہور معتزلہ تو منع کیا ہی چاہیں کہ ان سنگ ساروں کے  
نزدیک اموات کی روح و بدن سب ایٹم پتھر ہیں۔ لہذا وہ سفہاء عذاب قبر و سوال نکیرین کے  
منکر ہیں، اور حنفیہ میں جمہور مانع ہیں وہی ہیں، قول ۱۳۱ میں امام زاہد صفار کا قول سن چکے کہ منع  
تلقین مذہب معتزلہ پر ہے، قول ۱۳۲ و ۱۳۵ میں جو ہرہ نیرہ و در مختار سے گزرا کہ تلقین اہل سنت  
کے نزدیک مشروع ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹۰/۱۹)

امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روضہ انور کے پاس کسی کو اونچی آواز سے بولتے دیکھا فرمایا: کیا اپنی آواز نمی کی آواز پر بلند کرتا ہے۔ اور یہی آیت تلاوت کی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۶۹/۱۵)

(۳) ان الذین یغضون اصواتهم عند رسول اللہ اولئک

الذین امتنع اللہ قلوبہم للتقویٰ ؕ لہم مغفرة واجر عظیم۔ ☆

بیک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا ہے ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے دربار مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی طرف رہنمائی کی، اس بارگاہ میں بلند آوازیں جائز نہیں۔ اور ایسی شدید وعید فرمائی کہ اس میں (معاذ اللہ) عمل خالص ہو جانے کا خطرہ ہے۔ اور یہاں پست آوازیں پر اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ ہے۔ اور شبہ نہیں کہ یہ اہتمام صاحب مقام کی ہیبت و اجل کیسے ہے۔ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تو دربار الہی جل جلالہ کا ادب و احترام تو اس سے بدرجہا اعلیٰ و اہم ہے۔

(شائم العنبر ۲۵۳-۲۵۵-۲۵۵)

(۳) ہمارے اماموں نے اصول کی کتابوں میں تحریر فرمایا کہ (عند) حضور کے لئے

ہے، چنانچہ امام فخر الاسلام بزدوی اپنے اصول میں، اور امام صدر الشریعہ نے تنقیح و توضیح میں اور علامہ تکتازانی نے مکوتج میں فرمایا: کہ عند حضور کیلئے ہے۔ محقق علی الاطلاق اور ان کے شاگرد رشید محقق عینی کی شرح تقریر میں ہے کہ عند حضور حسی کے لئے ہے۔ جیسے آیہ کریمہ ”قلما راہ مستقر عندہ“ اور حضور معنوی کے لئے جیسے۔ ”وقال انذی عندہ علم من الکتاب“ اس نے کہا جس کے پاس علم کتاب تھا۔ اور اسی طرح امام اجل ابو البرکات نسفی کی منار میں اور اس کی شرح کشف الاسرار میں اور علامہ شمس الدین انصاری نے فصول الہدایع فی اصول الشرائع میں۔ مولا خسرو نے مرآت الاصول اور اس کی شرح مرقات الوصول میں فرمایا: کہ عند حضور حقیقی یا حکمی کیلئے آتا ہے۔ مدقن بہاری نے مسلم الثبوت میں ملک العلماء بحر العلوم نے فوائج الرحمن میں

فرمایا: کہ عند حضور حقیقی کے لئے ہے۔ جیسے ”عندی کوز“ میرے پاس بیالا ہے۔ اور معنوی کے لئے جیسے ”عندی دین قلان“ مجھ پر قلاں کا قرضہ ہے۔ اور یہ بالکل واضح ہے کہ حاضر پیش نگاہ ہے۔ اور جو پیش نگاہ ہے قریب ہی کہا جائے گا، تو نہ تو ”عند“ کے معنی سے قرب کے انکار کی گنجائش اور نہ ”عند“ کیلئے ساتھ چپکا ہونا ضروری ہے۔ اور صحیح پوچھو تو ”عند“ اپنے مفاد میں ”بین یدیه“ سے بھی زیادہ وسیع ہے نہ یہ کہ ”عند“ کو ”بین یدیه“ سے تنگ مانا جائے۔ چنانچہ عند اور لدی میں یہی فرق بیان کیا جاتا ہے کہ عند قریب و بعید دونوں کے لئے ہے اور لدی خاص طور پر قریب پر دلالت کرتا ہے۔ رضی نہوی نے شرح کافیہ میں تحریر کیا:

عند اعم تصرفا من لدی لان عند يستعمل فی الحاضر القریب وفيما هو

فی حرزك وان كان بعید ابتعلاف لدی فانه لا يستعمل فی البعید۔

عند اپنے تصرفات میں لدی سے اعم ہے کہ وہ پاس اور دور دونوں میں مستعمل ہے، اور لدی کا استعمال بعید میں ہوتا ہی نہیں ہے۔

اور ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ خود قریب کی جولا نگاہ بھی بہت وسیع ہے، مزید آیات قرآنیہ سے ہم اسے واضح کرتے ہیں۔

ارشاد الہی:

ان الذین یعضون اصواتہم عند رسول اللہ۔

جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنی آواز پست کرتے ہیں۔

فہم قرآنیہ میں ہم واضح کر آئے ہیں کہ یہ حکم ہر اس شخص کے لئے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نگاہ ہو۔ حضور کے بالکل پاس بیٹھنے والوں کے لئے کچھ خاص نہیں، بلکہ جو پاس ہے اور جو باب مسجد کے پاس ہے سب کے لئے یہی حکم ہے، محراب رسول اور دروازہ مسجد پر بیٹھنے والے دونوں ہی عند رسول اللہ کہے جائیں گے، سبھی کیلئے چٹخنا اور چلانا منع ہے بلکہ یہ کہئے کہ ضرورت سے زیادہ آواز نکالنا منع ہے۔ اور اس مقام پر اگر عند کے وہی معنی ہوں جو یہ لوگ اذان عند منبر میں مراد لیتے ہیں تو آواز پست رکھنے پر مغفرت اور اجر عظیم کے وعدہ کا مستحق وہ بے ادب بھی ہو جائے گا جو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چند ہاتھ کی دوری پر کھڑا بیٹھ رہا ہو۔ یا صرف اس کے لئے خاص ہوگی جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک

پالشت کی دوری پر کھڑا ہو کر کسی سے پست آواز میں بات کرے، یا خود حضور ہی سے کلام کرے۔ اور چار ہاتھ دور کھڑا ہو کر کسی سے پست آواز سے بات کرے تو وہ دائرہ رحمت سے باہر ہے کہ (وہ عند رسول اللہ نہیں) بھلا کون ظلمند ایسا کہہ سکے گا۔

ارشاد الہی:

ہم الذین بقولون لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ حتی ینفصوا۔  
یہ منافقین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہنے والوں پر کچھ خرچ نہ کرو تا کہ یہ ادھر ادھر منتشر ہو جائیں۔

یہاں عند کا مفہوم پہلی والی آیت سے بھی وسیع ہے۔ کیونکہ یہاں تو عند سے مرادہ بھی لوگ ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت کرتے ہیں اگرچہ فی الحال حضور سے بہت دور ہوں۔

ارشاد الہی ہے کہ منافق آپ کے سامنے کہتے ہیں:

فاذا برزوا من عندك بیت طائفة منهم غیر الذی نقول۔

ہم آپ کے فرماں بردار ہیں اور جب آپ کے پاس سے دور ہو جاتے ہیں تو انکی ایک جماعت اس کے خلاف بولنے لگتی جو آپ کے سامنے کہہ چکے تھے۔

یہ منافقین کے حال کا بیان ہے اور تاریخ شاہد ہے کہ منافقین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار میں آپ کے بالکل پاس نہیں بیٹھتے تھے۔ قریب کی جگہ تو ابو بکر و عمر و عثمان و علی و دیگر مخلصین صحابہ کے لئے تھی۔ منافقین تو ادھر ادھر آنکھ پچا کر بیٹھتے تھے اگر کچھ کسی مجبوری سے آپ کے سامنے بیٹھ بھی گئے ہوں۔ تو عند کہہ کر بھی منافقین مراد ہیں۔ قریب بیٹھنے والے ہوں یا دور۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان المتقیں فی حیات ونہر فی مقعد صدق عند ملک مقتدر۔

بیشک متقین باغوں اور نہروں میں سچ کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے حضور ہونگے۔

یہ آیت تو سارے ہی متقیوں کو گھیرے ہوئے ہے۔ لیکن اسمیں کہاں بہ نسبت علماء کے

کسی صالح مسلمان کا درجہ، اور بہ نسبت اولیاء کے کسی عالم کا درجہ۔ اور بہ نسبت انبیاء کے کسی ولی کا درجہ۔ اور کہاں سید الانبیاء علیہم السلام کا درجہ۔ ان مراتب میں تو ظلم الافلاک اور تحت العری سے بھی زیادہ فاصلہ ہے۔ مگر سب کو عند سے بیان کیا گیا ہے۔

تیزی آیات:

ان للمتقين عند ربهم جنت النعیم۔ واذقالت رب ابن لی عندك بیتا فی

الجنة۔

متقین کے لئے رب کے پاس جنت نعیم ہے۔ اس نے دعا مانگی یا اللہ میرے لئے اپنے پاس جنت میں ایک مکان بنا دے۔

حضرت سہان و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پاک بی بی کی دعا قبول کر لی۔ تو کیا وہ انبیاء و اولیاء سے بھی زیادہ قربت الہی کی طالب تھیں، وہ تو اس کی خواستگار تھیں کہ قرب کا وہ مقام جو ان کے لائق ہوتا چاہیے، حضرت خدیجہ دعا نثر رضوان اللہ علیہا کے درجہ کے ہم پلہ بھی نہ ہو۔ چہ جائیکہ انبیاء و اولیاء عظام علیہم الرحمۃ رضوان کے درجہ کے برابر ہو۔

اللہ تعالیٰ نے شہدائے کرام کے بارے میں ارشاد فرمایا:

ہل احياء عند ربهم "شہداء اللہ تعالیٰ کے پاس زندہ ہیں۔

تو بھلا کہاں سید الشہداء امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کا مقام بلند اور کہاں عام شہداء کرام رضوان اللہ علیہم کی منزل بلکہ انبیاء کرام علیہم السلام میں شہادت پانے والوں کی منزلیں۔

اللہ تعالیٰ فرشتوں کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے:

ان الذین عند ربك۔ جو فرشتے تمہارے رب کے پاس ہیں۔

ان فرشتوں میں باہم درجات کا کتنا تفاوت ہے، ہم اس کی حقیقت تو نہیں جان سکتے۔

مگر تفاوت ہونا یقیناً معلوم ہے۔ قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ ہم میں سے ہر ایک کیلئے ایک متعین مقام۔

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

وقد مکروا مکرمهم وعند اللہ مکرمهم۔

کافروں نے خدا سے مکر کیا۔ ان کا مکر تو خدا ہی کے پاس ہے۔

کافروں کے مکر کے لئے اللہ تعالیٰ سے کوئی قرب نہیں، نہ قرب مکانی کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے، نہ قرب مرتبی کہ مکر تو نہایت ذلیل چیز ہے، لامحالہ اس آیت میں قرب سے مراد حضور ہے یعنی یہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے اس سے پوشیدہ نہیں۔ تو یہ حضور عظمیٰ ہوا۔  
اللہ جل شانہ نے ارشاد فرمایا:

ثم محلها الى البيت العتيق (يعنى البدن) قال فى المعالم اى عند البيت العتيق يريد ارض الحرم كلها قال فلا يقربو المسجد الحرام كله۔

قرہانی کے جانور ذبح کرنے کی جگہ بیت اللہ کے پاس ہے۔ معالم التنزیل میں فرمایا:  
الى البيت العتيق کا مطلب عند البيت العتيق ہے۔ یعنی حرم کی پوری زمین۔ چنانچہ دوسری جگہ ارشاد ہوا: پورے حرم کے قریب نہ جاؤ۔

آیت مذکورہ بالا میں پورے حرم کو منہر عند البيت العتيق قرار دیا۔ جب کہ حدود حرم مختلف جہات میں بیت اللہ شریف سے کوسوں دوری پر ہے۔

احادیث کریمہ میں بہت سے تابعین فرماتے ہیں: ہم ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے۔ پتہ نہیں یہ باطل کوش یہاں قربت کو کتنے قرب پر معمول کر چکے۔

دربان کہتا ہے: میں ابھی بادشاہ کے پاس سے آ رہا ہوں۔ حالانکہ وہ دروازہ سے آگے بڑھ نہیں سکتا۔

مکہ کا رہنے والا اپنا پتہ بتاتا ہے کہ میرا گھر باب السلام کے پاس ہے حالانکہ بسا اوقات دونوں کا فاصلہ دو سو ہاتھ سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔

شاگرد استاذ سے اپنا تعلق بتاتے ہوئے کہتا ہے: میں اپنے استاذ کے پاس مکمل عین سال رہا حالانکہ قیام اس کا مسجد میں ہوتا ہے۔ اور شیخ کی مجلس میں اسے آخری صف میں بیٹھنے کی جگہ ملتی ہے۔

یہ کہاں کا انصاف ہے؟ فقہاء کے کلام میں آئے ہوئے لفظ ”عند“ سے تو اذان ثانی کے متصل منبر ہونے پر استدلال کیا جائے اور فقہائے کرام نے خود لفظ ”عند“ کے جو معنی بتائے



ہیں اس سے روگردانی کی جائے۔

ہدایہ، کنز، تنویر وغیرہا میں فرمایا یہ عبارت کنز کی ہے:

من سرق عن المسجد متاعا رہ عہدہ قطع۔

جس نے مسجد سے ایسا سامان چرایا جس کا مالک سامان کے پاس تھا اس کا ہاتھ کاٹا

جائے گا۔

کنز کی شرح مجتبیٰ، فتح القدیر، بحر الرائق اور درمختار میں فرمایا: الفاظ درمختار کے ہیں:

عندہ ای بحیث یراہ۔ سامان کے مالک کے پاس ہونیکا مطلب یہ ہے کہ اتنی دور

ہو جہاں سے اپنا سامان دیکھ رہا ہو۔

مذکور بالا شواہد سے یہ ثابت ہو گیا کہ عند کے معنی بھی اس سے زیادہ نہیں جو ہم نے ”بین

ید یہ“ کے معنی میں بیان کیا۔ اور ان دونوں لغتوں کی کوئی دلالت اذان کے داخل مسجد ہونے پر

نہیں چہ جائیکہ منبر سے متصل مراد لی جائے، مگر جب کوئی وہم آدمی کے دماغ میں جم جاتا ہے تو

وہ جو چیز بھی دیکھتا ہے اسکو وہی وہی چیز سمجھتا ہے۔ اور کوئی بات سنتا ہے تو وہی چیز اس کے خیال

میں آتی ہے، جیسا کہ بھوکے سے پوچھا جائے کہ ایک ایک کتنا ہوتا ہے تو وہ جواب دیتا ہے

دوروٹی۔

الحمد للہ رب العالمین۔ گذشتہ اظہار سے ان لوگوں کی جہالت واضح ہو گئی جو اس موقعہ

پر بھی امام راغب کے قول سے استدلال کرتے ہیں کہ۔

عند لفظ موضوع للقرب فتارة يستعمل فی المكان وتارة فی الاعتقاد

نحو عندی کذا وتارة فی الزلفی او المنزلة۔ (مفردات امام راغب)

لفظ عند قرب کے لئے وضع کیا گیا ہے، تو کبھی مکان کیلئے ہوتا ہے اور کبھی اعتقاد کے

لئے، جیسے کوئی کہے میرے پاس ایسا ہے اور کہیں رجبہ اور مرجہ کے لئے ہوتا ہے۔

یا امام سرخسی کے قول سے استدلال کرتے ہیں کہ ”وعند عبارة عن القرب۔“ (مبسوط)

عند قرب بیان کرنے کیلئے ہے۔

کیونکہ ہم نے قرب کے تمام موارد کا ذکر کر دیا ہے جس کے لئے آیات کے اعادہ کی

ضرورت نہیں اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ ان تمام آجوں کا ترجمہ دونوں زبانوں میں لفظ نزد و پاس

سے کیا گیا ہے جبکہ ان موارد میں قرب کے معنی میں بڑی وسعت ہے۔ اور خود لفظ قرب کا بھی یہی حال ہے۔ جیسا کہ آیت۔ ”اقترِب السَّلَٰةَ۔ قِیَامَت قَرِیْب ہوئی، اور، اقترِب للنَّاسِ حسابہم۔ لوگوں کے لئے ان کے حساب کا وقت قریب ہوا۔ وغیرہ سے ظاہر ہے۔ کہ لفظ قرب اپنے دامن میں صدیوں کا فاصلہ سمیٹے ہوئے ہے۔ اور یہ بات بچوں تک پر واضح ہے۔

ہم نے ان سے بارہا ایک مسئلہ پوچھا جس کا جواب آج تک کوئی نہ دے سکا اور وہ کیسے جواب دیتے، وہی جواب تو خود ان پر لوٹتا۔ بات یہ ہے یہ جب حق ظاہر ہوتا ہے زبانیں گونگی ہو جاتی ہیں۔ صورت مسئلہ یہ ہے۔

زید نے ایک دینار مساوی دس درم یا زائد کا ایک ہلکا پھلکا منبر بنایا جسے ایک آدمی بلا تکلف و بے زحمت و مشقت جہاں چاہے اٹھالیا جائے، اذان منبر کے وقت زید اسے مسجد لے کر بیٹھنا، متولی مسجد نے اسے مالک سے جاریہ مانگ لیا کہ نماز سے فارغ ہو کر واپس کر دیں گے، بعد نماز لوگ تو ادھر ادھر منتشر ہو گئے اور منبر وہیں پڑا رہ گیا، اور مالک سامنے مسجد کے دروازہ پر یا حدود مسجد کے اندر کھڑا رہ کر اسے دیکھتا اور نگرانی کرتا رہا۔ اس اثناء میں ایک وہابی چوری کی نیت سے مسجد کے اندر دوسرے دروازہ سے داخل ہوا اور مالک کے ایک ذرا رخ پھیرنے کا انتظار کرتا رہا۔ جیسے ہی مہلت پائی منبر لے کر نکل بھاگا۔

سوال یہ ہے کہ وہ وہابی چوری کی صفت میں ماخوذ ہو گیا یا نہیں۔ اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں۔

تو داخل مسجد اذان کے حامی اگر یہ جواب دیں کہ نہیں۔ تو ائمہ فقہ کی نص صریح کے خلاف ہوگا، ان کا ارشاد ہے:

جس نے مسجد کے اندر کے سامان کو چرایا جبکہ مالک اس سامان کے پاس ایسی جگہ ہو جہاں سے سامان نظر آ رہا ہو۔ تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔

اور اگر یہ جواب دیں کہ ہاتھ کاٹا جائے گا تو کاٹنے کی شرط یہ تھی کہ مالک سامان کے اتنے پاس ہو کہ اس کا محافظ قرار دیا جائے، کیونکہ مسجد خود محفوظ جگہ نہیں تو ان لوگوں نے یہ اعتراف کر لیا کہ مسجد کے دروازہ کے پاس اس کے فناء میں منبر کے سامنے کھڑا ہونے والا منبر کے پاس ہی ہے، یہ تو ہمارا دعویٰ تھا جس کا اعتراف محتاف نے کیا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے بے شمار

پاک اور مبارک تعریفیں جس سے وہ راضی ہو اور جسے پسند کرے۔

اگر ہم ان لوگوں کے معیار فہم پر اتر کر بھی بات کریں تو اتنا تو سب پر ظاہر ہے کہ عند طرف زمان اور طرف مکان دونوں ہی کے لئے ہے جیسا کہ ارشاد باری:

خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ ہر مسجد کے پاس اپنی زینت اختیار کرو یعنی ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو۔ اور خود وقت بھی مکان اور زمان دونوں ہی کی طرف مضاف ہوتا ہے جب کہ وقت کے ساتھ ان کو کوئی خصوصیت ہو۔ ارشاد الہی ہے: ”و یوم حنین اذا یجئکم کثر تکم۔ اور حنین کا دن یاد کرو جب تم اپنی کثرت پر اتر آگئے تھے۔

حنین ایک جگہ کا نام ہے۔ یہی حال یوم بدر، یوم احد، یوم دار، لیلۃ العقبہ، لیلۃ المعراج، اور لیلۃ الفار کا ہے۔ صحیحین کی حدیث: ”ومن لہ یوم السبع۔ سبع کا لفظ ہاء کے سکون کے ساتھ بھی مروی ہے۔ تو لفظ سبع سے مراد مکان حشر ہوگا۔ اور ہاء کے ضمہ کے ساتھ تو شیر مراد ہوگا۔ اکثر علماء کے نزدیک یہی رائج ہے پس ان مقادیر میں یوم کی نسبت مقام کی طرف ہے۔

(شمائم العبر ۲۸۶-۲۸۷-۲۹۴)

(۶) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن**

**تَصِيبُوا قَوْمًا بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَذِيرٌ** ☆  
اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لو کہ کہیں کسی قوم کو بے جانے ایذا نہ دے بیٹھو پھر اپنے کئے پر پکھتاتے رہ جاؤ۔

(۳) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

(آیت میں فاسق کی خبر سے متعلق حکم آیا خوب تحقیق کر لیا کرو، لہذا)

حلت، حرمت، طہارت، نجاست احکام دینیہ ہیں، ان میں مسلمان فاسق بلکہ مستور الحال کی خبر بھی واجب القبول نہیں چہ جائے کافر، درمختار میں ہے:

شرط العدالة فی الدہانات کا لخبر عن نجاسة الماء بنیمم ولا يتوضاء ان  
اخبار بها مسلم عدل منزجر عما يعتقد حرمة ویتحرى فی خبر الفاسق  
والمستوراه ملخصا وفي العلمگیریة عن الکافی لا یقبل قول المستور فی الدہانات

فی ظاہر الروایات وهو الصحيح اه وفی رد المحتار عن الهدایة الفاسق متهم  
والکافر لا يلتزم الحکم فلیس له ان یلزم المسلم اه۔

دیانات (عبادات سے متعلق خبر) میں عدالت شرط ہے، جیسے پانی کے ناپاک ہونے  
کے بارے میں اگر کوئی مسلمان عادل جو حرام امور سے باز رہنے والا ہو خبر دے تو حتم کرے  
وضو نہ کرے۔ اور فاسق و مستور الحال کی خبر کے بارے میں غور و فکر کرے۔ ابھی تک نہیں، اور  
حاکمیر یہ میں کافی سے نقل کیا کہ ظاہر روایات کے مطابق دیانات میں مستور الحال کا قول قبول نہ  
کیا جائے یہی صحیح ہے اه۔ اور رد المحتار میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ فاسق تہمت زدہ ہے اور کافر  
حکم کا خود التزام نہیں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں۔ اه۔

ہاں فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ ان کی خبر سن کر تحری واجب، اگر دل پر ان کا صدق  
جسے تو لحاظ کرے جب تک دلیل اقویٰ معارض نہ ہو، اور کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں۔ مثلاً:  
پانی رکھا ہو، کافر کہے ناپاک ہے تو مسلمان کو رد کہ اس سے وضو کر لے، یا گوشت خریدا ہو کافر  
کہے اس میں لحم خنزیر ملا ہے مسلمان کو اس کا کھانا حلال اگرچہ اس کا صدق ہی غالب ہو اگرچہ اس  
کی یہ بات دل پر کچھ جتنی ہوئی ہو کہ جو خدا کو جھٹلاتا ہے اس سے بڑھ کر جھوٹا کون، پھر ایسے کی  
بات محض واہیات البتہ احتیاط کرے تو بہتر، وہ بھی وہاں جب حرج نہ ہو۔

فی فتاویٰ الامام قاضی خان ان کان المعبر بنحاسة الماء رجلاً من اهل  
الذمة لا یقبل قوله فان وقع فی قلبه انه صادق فی هذا الوجه قال فی الكتاب احب  
الی ان یریق الماء ثم یتیمم ولو تو ضاء به وصلی حازت صلاته اه۔

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے: اگر پانی کے ناپاک ہونے کی خبر دینے والا ذمی  
(کافر) ہو اس کی بات قبول نہ کی جائے، اگر اس کے دل میں واقع ہو کہ وہ اس بات میں سچا ہے  
تو کتاب میں فرمایا: مجھے زیادہ پسند ہے کہ پانی بہ دے اور حتم کرے اور اگر اس کے ساتھ وضو کر  
کے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے۔

وفی الہندیة عن التاتارخانیة رجل اشتری لحماً فلما قبضه فاعبہ مسلم  
ثقة انه قد خالطه لحم الخنزیر لم یسمعه ان یأکله اه۔

اور فتاویٰ ہندیہ میں تاتارخانیہ سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے گوشت خریدا جب اس

پر قبضہ کر لیا تو اسے کسی صالح مسلمان نے خبر دی کہ اس میں خنزیر کا گوشت ملا ہوا ہے تو اس کے لئے کھانے کی گنجائش نہیں۔ اھ

قلت: ومفهوم المخالفة معتبر في الكتب كما صرح به الأئمة والعلماء وفي رد المحتار عن الذخيرة انه في الفاسق يحب التحري وفي الذمى يستحب اهـ۔  
میں کہتا ہوں: کتب میں مفہوم مخالف کا اعتبار کیا گیا ہے جیسا کہ ائمہ و علمائے اس کی تصریح کی، رد المحتار میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ فاسق کے سلسلے میں سوچ و بچار ضروری ہے، اور ذمی کے بارے میں مستحب ہے۔ اھ

وفي شرح التويز عن شرح النقاية والعلامة اما الكافر اذا غلب صدقه على كذبه فاراقته احب اهـ۔  
اور شرح توہیم میں شرح نقایہ۔ خلاصہ اور خانہ سے منقول ہے کہ کافر کا بچ جب اس کے جھوٹ پر غالب ہو تب بھی اس (پانی) کا بہادینا زیادہ پسندیدہ ہے۔ اھ۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۴/۳۸۲ تا ۳۸۳)

(۷) واعلموا ان فيكم رسول الله ۝ لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتكم ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان ۝ اولئك هم الراشدون۔ ☆

اور جان لو کہ تم میں اللہ کے رسول ہیں بہت معاملوں میں اگر یہ تمہاری خوشی کریں تو تم ضرور مشقت میں پڑو لیکن اللہ نے تمہیں ایمان پیارا کر دیا ہے اور اسے تمہارے دلوں میں آراستہ کر دیا اور کفر اور حکم عدولی اور نافرمانی تمہیں ناگوار کر دی ایسے ہی لوگ راہ پر ہیں۔

(۸) فضلا من الله ونعمة ۝ والله عليم حكيم۔ ☆

اللہ کا فضل اور احسان اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ دل کی محبت ہے کہ مدار ایمان و کمال ایمان ہے اور وہ نفس کی ناگواری جس پر زیادت ثواب کی بنا ہے۔ حدیث میں فرمایا: افضل العبادات احزاب۔ سب میں زیادہ ثواب اس عبادت کا

ہے جو نفس پر زیادہ شاق ہو۔

(جدید ۱۴/۳۶۶)

(۹) **وَان طَافْتُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ۖ فَاِنْ بَغَتْ اِحْدِيهِمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَقٰىءَ اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ ۚ فَاِنْ قَاءَتْ فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَاَقْسَطُوا اِذَا نَالَ اللّٰهُ يَعْصِي الْمَقْسُطِينَ** ☆

اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کراؤ پھر اگر ایک دوسرے پر زیادتی کریں تو اس زیادتی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئیں پھر اگر پلٹ آئیں تو انصاف کے ساتھ ان میں اصلاح کرو اور عدل کرو بے شک عدل والے اللہ کو پیارے ہیں۔

(۵) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

کافراہل سنت وجماعت کا اجماع قطعی ہے کہ مرتکب کبیرہ کافر نہیں۔

بلکہ مذہب معتمد و محقق میں استحلال بھی علیٰ اطلاق کفر نہیں جب تک زنا یا شرب خمر یا ترک صلاۃ کی طرح اس کی حرمت ضروریات دین سے نہ ہو، فرض ضروریات دین کے سوا کسی شی کا انکار کفر نہیں اگرچہ ثابت بالقواطع ہو کہ عند تحقیق آدمی کو اسلام سے خارج نہیں کرتا مگر انکار اس کا جس کی تصدیق نے اسے دائرۃ اسلام میں داخل کیا تھا اور وہ نہیں مگر ضروریات دین، کما حقیقہ العلماء المحققون من الائمة المتکلمین۔ جیسا کہ ائمہ متکلمین کے محقق علماء نے تحقیق کی ہے۔ ولہذا خلافت خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا منکر مذہب تحقیق میں کافر نہیں حالانکہ اس کی حقانیت بالیقین قطعیات سے ثابت "وقد فصل القول فی ذلك سیدنا لعلامة الوالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی بعض فتاواہ۔ اس موضوع پر سیدنا علامہ والد ماجد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بعض فتویٰ میں مفصل گفتگو کی ہے۔

بالجملہ اس قدر پر تو اجماع اہل سنت ہے کہ ارتکاب کبیرہ کفر نہیں بائین ہمہ تارک صلاۃ کا کفر و اسلام ہمارے ائمہ کرام میں مختلف فیہ۔

اقول وباللہ التوفیق: اگرچہ کفر تکذیب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی

بعض ماحاء بہ من عند ربہ جل و علا کا نام ہے اور تکذیب صفت قلب مگر جس طرح اقوال مکفرہ اس تکذیب پر علامت ہوتے اور ان کی بنا پر حکم کفر دیا جاتا ہے یونہی بعض افعال بھی اس کی امارت اور حکم کفر کے باعث ہوتے ہیں۔

کالقاء المصحف فی القاذورات والسجود للصنم وقتل النبی والزنا بحضرته وکشف العورة عند الاذان وقراءة القرآن علی جهة الاستحفاف وکل ما دل علی الاستهزاء بالشرع او الازدراء بہ۔

جیسا کہ قرآن کریم کو گندگی میں پھینکنا، بت کے لیے سجدہ کرنا، نبی کو قتل کرنا، اس کے رو پر وزنا کرنا، اذان سن کر شرمگاہ کو ننگا کرنا، قرآن کو تحقیر کے انداز میں پڑھنا، اس کے علاوہ ہر وہ عمل جو شریعت کے ساتھ استہزاء و اہانت پر دلالت کرے۔

یہ حکم اس اجماع کا منافی نہیں ہو سکتا کہ نفس فعل من حیث ہو بنائے تکفیر نہیں بلکہ من حیث کو نہ علما علی الجحود الباطنی والتکذیب القلبی۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ منہ۔ اس لحاظ سے کہ یہ باطنی انکار اور قلبی تکذیب کی علامت ہے والعیاذ باللہ۔

صدر اول میں ترک نماز بمعنی کف بھی کہ ھیچ فعل من الافعال ہے اسی قبیل سے گناہا تا، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یرون شیئا من الاعمال ترکہ کفر اغیر الصلاة۔

اصحاب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے سوا کسی عمل کے ترک کو کفر نہ جانتے۔

رواہ الترمذی والحاکم وقال صحیح علی شرطہما وروی الترمذی عن عبد اللہ بن شقیق العسلی مثله۔

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی اور کہا کہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ اور ترمذی نے عبد اللہ بن شقیق عسلی سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے۔

ولہذا بہت صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین تارک الصلاة کو کافر کہتے، سیدنا امیر المومنین علی مرتضیٰ مشکل کشا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم فرماتے ہیں:

من لم یصل فهو کافر۔ جو نماز نہ پڑھے وہ کافر ہے۔ رواہ ابن ابی شیبہ و البخاری فی

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

من ترك الصلاة فقد كفر۔ جس نے نماز چھوڑی وہ بیشک کافر ہو گیا۔ رواہ محمد

بن نصر المروزی و ابو عمر بن عبد البر۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: من ترك الصلاة فلا دين له

۔ جس نے نماز ترک کی وہ بے دین ہے۔ رواہ المروزی۔

جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: من لم يصل فهو كافر۔ بے نمازی

کافر ہے۔ رواہ ابن عبد البر۔

ایضاً امام اہل حق فرماتے ہیں:

صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تارك الصلاة كافر وكذلك

كان رأى اهل العلم من لدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تارك الصلاة عمدا

امن غير عذر حتى يذهب وقتها كافر۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بصحت ثابت ہوا کہ حضور نے تارک الصلاة کو کافر

فرمایا اور زمانہ اقدس سے علماء کی یہی رائے ہے کہ جو شخص قصداً بے عذر نماز ترک کرے یہاں

تک کہ وقت کُل جائے وہ کافر ہے۔

اسی طرح امام ابوالیوب سختیانی سے مروی ہوا کہ "ترك الصلاة كفر لا يختلف

فيه"۔ ترک نماز بے خلاف کفر ہے۔

ابن حزم کہتا ہے:

قد جاء عن عمرو وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وابی هريرة وغير

هم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ان من ترك صلاة فرض واحد متعمدا حتى

يخرج وقتها فهو كافر مرتدا، ولا يعلم لهو لاء معالف۔

امیر المومنین عمر فاروق اعظم و حضرت عبدالرحمن بن عوف احد العشرة المبشرين و حضرت

معاذ بن جبل امام العلماء و حضرت ابو ہریرہ حافظ الصیہ و غیر ہم اصحاب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ

علیہم اجمعین سے وارد ہوا کہ جو شخص ایک نماز فرض قصداً چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کا وقت کُل



جائے وہ کافر مرتد ہے۔ ابن حزم کہتا ہے اس حکم میں ان صحیحہ کا خلاف کسی صحابی سے معلوم نہیں اور یہی مذہب حکم بن عتیہ و ابو داؤد و طیالسی و ابو بکر بن ابی شیبہ و زہیر بن حرب اور ائمہ اربعہ سے حضرت سیف السنہ امام احمد بن حنبل اور ہمارے ائمہ حنفیہ سے امام عبداللہ بن مبارک تلمیذ حضرت امام اعظم اور ہمارے امام کے استاذ الاستاذ امام ابراہیم نخعی وغیرہم ائمہ دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ہے۔ ذکر کل ذلک الامام الحافظ زکی الدین عبدالعظیم المنذری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔

یہ سب امام حافظ زکی الدین عبدالعظیم منذری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ذکر کیا ہے۔ اور اسی کو جمہور ائمہ حنبلیہ نے مختار و مرجع رکھا، امام ابن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں عند احمد فی الروایۃ المکفرۃ انه یقتل کفرا، وہی المختارۃ عند جمہور اصحابہ علی ما ذکرہ ابن ہبیرہ۔

امام احمد اپنی تکفیر والی روایت کے مطابق اس بات کے قائل ہیں کہ اس کو کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔ یہی روایت ان کے اکثر اصحاب کے نزدیک مختار ہے۔ جیسا کہ ابن ہبیرہ نے بیان کیا ہے۔

اور بیشک بہت جواہر نصوص شرعیہ آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ علی صاحبہما الفضل الصلوٰۃ والختیہ اس مذہب کی مؤید۔ کما فصل جملۃ منها خاتم المحققین سیدنا والوالد قدس سرہ الماجد فی الکتاب المستطاب الکلام الاوضح فی تفسیر الم نشرح، وفی سرور القلوب فی ذکر المحبوب، وفی جواہر البیان فی اسرار الارکان وغیرہا من تصانیفہ المقیمۃ العالیۃ الرفیعۃ الشان اعنی اللہ تعالیٰ درجاتہ فی غرفات الجنان آمین۔

جیسا کہ ان میں سے کچھ کو تفصیل سے بیان کیا ہے خاتم المحققین سیدنا والد ماجد نے اپنی عمدہ کتاب الکلام الاوضح فی تفسیر الم نشرح میں، اور سرور القلوب فی ذکر المحبوب میں، اور جواہر البیان فی اسرار الارکان میں اور اپنی دیگر ستھری بلند مرتبہ و عالی شان کتابوں میں۔ اللہ تعالیٰ جنت کے بالا خانوں میں ان کے درجے بلند فرمائے آمین۔

بالجملہ اس قول کو مذہب اہلسنت سے کسی طرح خارج نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ ایک جم غفیر

قد مائے اہلسنت صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مذہب ہے اور بلاشبہ وہ اس وقت و حالت کے لحاظ سے ایک بڑا قوی مذہب تھا۔ صدر اول کے بعد جب اسلام میں ضعف آیا اور بعض عوام کے قلب میں سستی و کسل نے جگہ پائی، نماز میں کامل چستی و مستعدی کہ صدر اول میں مطلقاً ہر مسلمان کا شعار دائم تھی اب بعض لوگوں سے چھوٹ چلی، وہ امارت مطلقہ و علامت فارقہ ہونے کی حالت نہ رہی، لہذا جمہور ائمہ نے اسی اصل اجماعی مؤید بدلائل قاہرہ و آیات متکاثرہ و احادیث متواترہ پر عمل واجب جانا کہ مرتکب کبیرہ کافر نہیں، یہی مذہب ہمارے ائمہ حنفیہ و ائمہ شافعیہ و ائمہ مالکیہ اور ایک جماعت ائمہ حنبلیہ و غیر ہم جمہیر علمائے دین و ائمہ معتمدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ہے کہ اگرچہ تارک نماز کو سخت فاجر جانتے ہیں مگر دائرۂ اسلام سے خارج نہیں کہتے، اور یہی ایک روایت حضرت امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ہے، اس کی رو سے یہ مذہب مہذب حضرات ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع علیہ ہے، حلیہ میں فرمایا:

ذهب الجمهور منهم اصحابنا ومالك والشافعي واحمد في رواية الى انه لا يكفر ثم اختلفوا في انه هل يقتل بهذا الترك فقال الائمة الثلاثة ، نعم، ثم هل يكون حدا او كفرا؟ فالجمهور من مذهب مالك وبه قال الشافعية انه حد وكذا عن احمد في هذه الرواية الموافقة لجمهور في عدم الكفر۔

جمہور جن میں ہمارے علماء بھی شامل ہیں اور مالک و شافعی اور ایک روایت کے مطابق احمد بھی، کی رائے یہ ہے کہ اس کو کافر نہیں کہا جائے گا۔ پھر ان میں اختلاف ہے کہ نماز چھوڑنے کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ تو تین اماموں نے کہا ہے کہ ہاں قتل کیا جائے گا۔ پھر یہ قتل بطور حد ہوگا یا کفر کی وجہ سے، تو مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ بطور حد ہوگا، شافعی بھی اسی کے قائل ہیں اور احمد بھی اپنی اس روایت کے مطابق جو جمہور کے موافق ہے یعنی عدم کفر والی روایت۔

اور اس طرف بحمد اللہ نصوص شرعیہ سے وہ دلائل ہیں جن میں اصلاً تاویل کو گنجائش نہیں بخلاف دلائل مذہب اول کہ اپنے نظائر کثیرہ کی طرح استحلال و استحفاف و نحو دو کفران و فعل مثل فعل کفار و غیر ہا تاویلات کو اچھی طرح جگہ دے رہے ہیں یعنی فرضیت نماز کا انکار کرے یا اسے

ہلکا اور بے قدر جانے یا اس کا ترک حلال سمجھے تو کافر ہے، یا یہ کہ ترک نماز سخت کفران نعمت و ناشکری ہے۔ کما قال سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام لیبلونی، اشکرام اکفر۔ جیسا کہ سیدنا سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: تاکہ مجھے آزمائے کہ میں شکر گزار بناتا ہوں یا ناشکرا۔

یابہ کہ اس نے کافروں کا سا کام کیا۔ الی غیر ذلك مما عرف فی موضعه ومن الحادة المعروفة ردالمحتمل الی المحکم لا عکسہ کما لا یحفی فیحب القول بالاسلام اس کے علاوہ اور بھی توجیہات ہیں جن کی تفصیل ان کے مقام پر ملے گی اور معروف راستہ یہی ہے کہ محتمل کو محکم کی طرف لوٹایا جائے نہ کہ اس کا الٹا جیسا کہ ظاہر ہے اس لئے اسلام کا ہی قول کرنا پڑیگا۔

ادھر کے بعض دلائل علیہ وغیرہا میں ذکر فرمائے از الجملہ حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

خمیس صلوات کتبہن اللہ علی العباد۔

پانچ نمازیں خدا نے بندوں پر فرض کیں،

الی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من لم یأت بہن فلیس لہ عند اللہ

عہد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة۔

جو انہیں نہ پڑھے اس کے لئے خدا کے پاس کوئی عہد نہیں اگر چاہے تو اسے عذاب فرمائے اور چاہے تو جنت میں داخل کرے۔ رواہ الامام مالک والیوداود والنسائی وابن حبان فی صحیحہ، اسے امام مالک، الیوداود، نسائی اور ابن حبان نے اپنے صحیح میں روایت کیا۔ یہ حدیث اس کے اسلام پر نص قاطع ہے کہ اگر معاذ اللہ کافر ہوتا تو اس کے کہنے کا کوئی موقع نہ تھا۔

دوسری حدیث میں ہے حضور اکرم سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الدیوان ثلثة ، فدیوان لا یغفر اللہ منہ شیء و دیوان لا یعبوا للہ بہ شیء

ودیوان لا یترب اللہ منہ شیء، فاما الدیوان الذی لا یغفر اللہ منہ شیء فالاشراک باللہ

واما الدیوان الذی لا یعبوا للہ بہ شیء فظلم العبد نفسه فیما بینہ و بین ربہ من صوم

یوم و ترکہ او صلاۃ و ترکہا فان اللہ تعالیٰ یغفر ذلک ان شاء متجاوزا واما الدیوان

الذی لا یتروک اللہ منہ شیئا فمظالم العباد بینہم القصاص لا محالۃ۔

دفتر تین ہیں، ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا، اور ایک دفتر کی اللہ عزوجل کو کچھ پرواہ نہیں، اور ایک دفتر میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا۔ وہ دفتر جس میں سے اللہ عزوجل کچھ نہ بخشے گا دفتر کفر ہے اور وہ جس کی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں وہ بندے کا اپنی جان پر ظلم کرنا ہے اپنے اور اپنے رب کے معاملہ میں، مثلاً کسی دن کا روزہ ترک کیا، یا کوئی نماز چھوڑ دی کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے معاف کر دے گا اور درگزر فرمائے گا۔ اور وہ دفتر جس میں سے کچھ نہ چھوڑے گا وہ حقوق العباد ہیں اس کا حکم یہ ہے ضرور بدلہ ہونا ہے۔

رواہ الامام احمد والحاکم عن ام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

اسے امام احمد اور حاکم نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

بالجملہ وہ فاسق ہے اور سخت قاسق مگر کافر نہیں، وہ شرعاً سخت سزاؤں کا مستحق ہے، ائمہ ثلاثہ مالک و شافعی و احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں اسے قتل کیا جائے، ہمارے ائمہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک وہ قاسق قاجر مرتکب کبیرہ ہے اسے دائم الحبس کریں یہاں تک کہ توبہ کرے یا قید میں مر جائے۔ امام محبوبی وغیرہ مشائخ حنفیہ کے نزدیک سلام کلام وغیرہ معاملات ہی ترک کریں کہ یونہی زجر ہو، اسی طرح ہنظر زجر ترک عیادت میں مضائقہ نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۱۰۱۵ تا ۱۰۸)

(۱۰) انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین اخویکم ۛ

واتقوا اللہ لعلکم ترحمون۔ ☆

مسلمان مسلمان بھائی ہیں تو اپنے دو بھائیوں میں صلح کرو اور اللہ سے ڈرو کہ تم پر رحمت

ہو۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمان ہونے سے دونوں جہاں کی عزت حاصل ہوتی ہے، مگر مذہب کسی قوم کا نام نہیں، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں جس قوم و قبیلہ کے لوگ اسلام لاتے بعد اسلام بھی اسی قوم و قبیلہ کی طرف نسبت کئے جاتے، ہندوئی قوم میں چار قومیں شریف گنی جاتی ہیں،

ان میں کھتری یعنی ٹھا کر دوسرے نمبر پر ہیں، ہندوستان میں اکثر سلطنت اسی قوم کی رہی، ولہذا انہیں راجپوت کہتے ہیں، تو ہندی قوموں میں ان کا معزز ہونا ظاہر ہے، اور ہماری شریعت مطہرہ نے حکم دیا کہ ”اذا اتاکم کریم قوم فاکرموہ“ جب تمہارے پاس کسی قوم کا عزت دار آدمی آئے تو اس کی خاطر کرو۔ خالی آنے پر تو یہ حکم تھا اور جو بندہ خدا بہدایت الہی بالکل ٹوٹ کر ہم میں آ ملا، ہم میں کا ہو گیا اس کا کس قدر اعزاز و اکرام اللہ سمجھنے کو پسند ہوگا۔ اسلام کی عزت کے برابر اور کیا عزت ہے، اس نے تو اسے اور بھی چار چاند نہیں بلکہ ہزار چاند لگا دیے، اگر کوئی چمار بھی مسلمان ہو تو مسلمانوں کے دین میں اسے حقارت کی نگاہ سے دیکھنا حرام اور سخت حرام ہے، وہ ہمارا دینی بھائی ہو گیا۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۲۵۶/۵)

(۱۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ ، بَلِّغُوا إِلَيْنَا الْأَثَمَ الْفَسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ ، وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ☆

اے ایمان والو نہ مرد مردوں سے انہیں عجب نہیں کہ وہ ان ہنسنے والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں عورتوں سے دور نہیں کہ وہ ان ہنسنے والیوں سے بہتر ہوں اور آپس میں طعنہ نہ کرو اور ایک دوسرے کے برے نام نہ رکھو کیا ہی برانا نام ہے مسلمان ہو کر فاسق کہلانا اور جو توبہ نہ کریں تو وہی ظالم ہے۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ای لا یعتب بعضکم بعضا۔ واللمز وهو الطعن۔ یعنی ایک دوسرے پر طعن نہ کرو۔ زبان سے طعنہ زنی کو ”اللمز“ کہتے ہیں۔

ابوداؤد اور ابن ماجہ نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا: مسلمان کا ماں عزت اور جان دوسرے مسلمان پر حرام ہے کسی انسان کے برا ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر جانے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۵۴۹/۳)

عجب اس سے کہ ورع کا قصد کرے اور محرمات قطعہ میں پڑے، یہ صرف تشدد و تعقی کا

نتیجہ ہے اور واقعی دین و سنت صراطِ مستقیم ہیں ان میں جس تفریط سے آدمی مدافعت ہو جاتا ہے یونہی افراط سے اس قسم کے آفات میں مبتلا پاتا ہے۔ ”لم یجعل لہ عوجا۔ اس میں اصلاحی نہ رکھی۔ دونوں مذموم، بھلا عوام بچاروں کی کیا شکایت آج کل بہت جہال منتسب بنام علم و کمال یہی روش چلتے ہیں، مکروہات کیا مباحات بلکہ مستحبات جنہیں بزمِ خود ممنوع سمجھ لیں ان سے تحذیر و تنبیہ کو کیا کچھ نہیں لکھ دیتے حتیٰ کہ نوبت تا بہ اطلاقِ شرک و کفر پہنچانے میں پاک نہیں رکھتے، پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدھ جگہ قلم سے نکل جائے تو دس جگہ اس کا تذکرہ عمل میں آئے، نہیں نہیں بلکہ اسے طرح طرح سے جھائیں، الٹی سیدھی دلیلیں لائیں۔ پھر جب مواخذہ کیجئے تو ہوا خواہ جھوٹے عذر گناہ بدتر از گناہ تاویل کریں۔ کہ بنظرِ تحریف و ترہیب تشدد مقصود ہے۔ سبحن اللہ، اچھا تشدد ہے کہ ان سے زیادہ بدتر گناہوں کا خود ارکاب کر بیٹھے، کیا نہیں جانتے کہ مسلمان کو کافر و مشرک بتانا بلکہ براہِ اصرار اسے عقیدہ ٹھہرانا کتنا شدید و عظیم اور دینِ حنیف سہل لطیف صحیح نفی میں یہ سخت گیری کیسی بدعتِ شنیع و دشیم و لاجول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۴/۵۵۰)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اِنَّ الدِّیْنَ بُسْرٌ، وَلَیِّنٌ یُّشَادُّ الدِّیْنَ اَحَدٌ اِلَا غَلَبَهُ، فَسَدِّدُوا، وَ قَارِبُوا، وَ اَبْشِرُوا، وَ اسْتَعِیْنُوا بِالْعَنُوءِ وَ الرُّوحَةِ وَ شَیْءٍ مِنَ التَّلْحَةِ۔

(فتاویٰ رضویہ ۲/۱۱۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک دین آسان ہے، اور جو شخص دین میں بے جا سختی برتے گا دین اس پر غالب آجائیکا۔ لہذا تم ملنا نہ رو رہو، لوگوں سے قریب رہو، بشارت سناؤ، اور آخر شب کے کچھ حصہ میں عبادت اور خیرات کر کے دینی قوت حاصل کرو۔ ۱۲م

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الدِّیْنُ بُسْرٌ وَلَیِّنٌ یُّغَالِبُ الدِّیْنَ اَحَدٌ اِلَا غَلَبَهُ۔

(فتاویٰ رضویہ ۲/۱۱۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: دین آسان ہے، اور دین پر جس نے بھی غالب آنی کی کوشش کی دین اس پر غالب آگیا۔ ۱۲م

ان کے علاوہ احادیث ہیں جن کا ذکر باعث طول ہے، جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ کافی وافی ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے غفور عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۵۵۱/۳)

(۱۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّهُ بِكَرْهِهِمْ وَلَا تَجسسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ۚ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ ۙ  
الرحيم۔ ☆

اے ایمان والو! بہت گمانوں سے بچو بیشک کوئی گمان گناہ ہو جاتا ہے اور عیب نہ ڈھونڈو اور ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو کیا تم میں کوئی پسند رکھے گا کہ اپنے مرے بھائی کا گوشت کھائے تو یہ تمہیں گوارہ نہ ہوگا اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
الزام اور بدگمانی شرعاً جائز نہیں۔

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: اياكم و الظن ، فان الظن اكذب الحديث۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بدگمانی سے بچو کہ بدگمانی سب سے بڑھکر جھوٹی بات ہے۔

(فتاویٰ رضویہ حصہ دوم، ۲/۹)

عیب جوئی ہر مسلمان کی حرام ہے نہ کہ علماء کی۔ اور علمائے دین کی اہانت کفر ہے۔ کمافی مجمع الانہر وغیرہ۔  
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۲۷۱/۱۳)

(۱۳) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ

## علیم خبیر ☆

اے لوگو ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہیں شاخیں اور قبیلے کیا کہ آپس میں پہچان رکھو بیشک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔ بیشک اللہ جاننے والا خبردار ہے۔

### (۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فضل اگرچہ تقویٰ کیسے ہے مگر تقویٰ بے علم ناممکن۔ حدیث شریف میں ہے "المتعبد بغیر فقہ کالحمارنی الطاحون۔" بے علم کے عابد بننے والا ایسا ہے جیسے بھکی میں گدھا کہ محنت کرے اور اسے کچھ حاصل نہیں "رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ عن داہلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، درمختار میں ہے:

فی فتاویٰ المصنف لا تقبل شهادة الجاهل علی العالم لفسقه بترك ما یحب تعلمه شرعا فحیث لا تقبل شهادة علی مثله ولا علی غیره و للحاکم تعزیرہ علی ترك ذلك۔

فتاویٰ مصنف میں ہے، جاہل کی گواہی عالم پر مقبول نہیں۔ کیونکہ جس علم کا طلب کرنا اس پر واجب ہے اسے چھوڑ کر وہ فاسق ہوا تو اس کی شہادت نہ تو اسی جیسے جاہل پر مقبول ہے نہ غیر جاہل پر اور حاکم کو اسے علم نہ حاصل کرنے پر تعزیر کرنا چاہئے۔  
تو یہ فضل جانب علم راجع ہوا۔ اور شک نہیں کہ عالم دین سنی صحیح العقیدہ کو ہر جاہل پر مطلقاً فضیلت ہے،

قال اللہ تعالیٰ:

قل هل یتوی الذی یتلمون والذین لا یتلمون۔

تم فرما دو کیا برا ہے جو جائیں گے عالم اور بے علم۔

درمختار میں ہے:

للشباب العالم ان یتقدم علی الشیخ الجاهل ولو قرأ شیءا قال اللہ تعالیٰ

والذین اوتوا العلم درجات۔



جوان عالم کو شیخ جاہل پر مقدم ہونے کا حق ہے جاہل قریشی ہی کیوں نہ ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **علم والوں کو درجوں بلندی حاصل ہے۔**

پھر بھی سید کا فضل ذاتی ہے جو فسق بلکہ بد مذہبی سے بھی نہیں جاتا جب تک معاذ اللہ حد کفر تک نہ پہنچے، سید صحیح النسب اس سے محفوظ رہے گا بحمد اللہ تعالیٰ، اور متقی عالم کا فضل عملی و صغی ہے۔ ولہذا عالم معاذ اللہ اگر بد مذہب ہو اس کی تعظیم حرام کہ اس کی عظمت نیابت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سبب تھی اور جب وہ بد مذہب ہو انا نب شیطان ہوا۔ اور سید کی تعظیم بسبب جزیئت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اور جزیئت تابقائے اسلام باقی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۲۲-۲۳)

# سورة الذاریات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۴) هل اتک حدیث ضیف ابرہیم المکرمین۔ ☆

اے محبوب کیا تمہارے پاس ابراہیم کے معزز مہمانوں کی خبر آئی۔

(۲۵) اذ دخلوا علیہ فقالوا سلّما ط قال سلّم ء قوم

منکرون۔ ☆

جب وہ اس کے پاس آ کر بولے سلام کہا سلام ناشناسا لوگ ہیں۔

(۲۶) فراغ الی اہلہ فجاء بعجل سمین۔ ☆

پھر اپنے گھر گیا تو ایک فربہ چھڑا لے آیا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

گائے کی حلت شریعت قدیمہ ہے۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے نعل اتاک الایہ۔ احادیث

سے ثابت ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف

سے گائے کی قربانی کی، اور قربانی کا گوشت کھانے کا حکم فرماتے، مگر خود حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے تناول فرمایا یا نہیں، اس بارے میں کوئی تصریح حدیث میں اس وقت پیش نظر

نہیں (فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۶۹/۸)

حجۃ الاسلام مولانا شاہ حامد رضا خان صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ حدیث مسلم

کتاب زکاة کہ بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کبھی گوشت کا صدقہ میں آیا وہ حضور کے پاس لایا گیا

اور حضور سے عرض کیا گیا کہ یہ صدقہ کہ بریرہ کو آیا، فرمایا: اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے

لئے ہدیہ۔ اس سے بظاہر تناول فرمانا معلوم ہوتا ہے۔

(حاشیہ قدیم۔ ۳۶۹/۸)

(۵۵) و ذکر فان الذکری تنفع المؤمنین۔ ☆

اور سمجھاؤ کہ سمجھانا مسلمانوں کو فائدہ دیتا ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بہ نرئی سمجھاؤ۔ ترک نماز و ترک جماعت و ترک مسجد پر قرآن عظیم و احادیث میں جو سخت وعیدیں ہیں بار بار سناؤ، جن کے دلوں میں ایمان ہے انہیں ضرور نفع پہونچے گا۔ اللہ کے کلام و احکام یاد دلاؤ بیشک ان کا یاد دلانا ایمان والوں کو نفع دے گا۔ اور جو کسی طرح نہ مانیں اس پر جس کسی کا دباؤ ہے اس کے ذریعہ سے دباؤ ڈالیں اور یوں بھی باز نہ آئے تو اس سے سلام و کلام میل جول یک لخت ترک کر دیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ۔ ۱۹۱۶ء)

# سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۱) ما کذب الفؤاد ما رأى۔ ☆

دل نے جھوٹ نہ کہا جو دیکھا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ای علی القول المعتار ان المراد بالرؤية بحاسة البصر۔

قول عتار کی بنیاد پر معنی یہ ہے کہ رویت سے مراد حاسہ نگاہ سے دیکھنا ہے۔

تفسیر کبیر میں ہے:

انسان ایک شئی واحد ہے، اسی شئی کا تکلیفات شرعیہ اور احکام ربانیہ سے امتلا ہے، وہی

سننے دیکھنے سے متصف ہے اور پورا بدن یہ صفت نہیں رکھتا، نہ ہی اعضائے بدن میں سے کوئی

عضو اس وصف کا ہے، تو روح پورے بدن کے مغایر اور ہر جزو بدن کے مغایر ایک شے ہے

وہی ان تمام صفات سے متصف ہے۔

اسی میں بعد اقامت حج کے لکھتے ہیں:

فتبت بما ذكرنا ان النفس الانسانية شئ واحد وثبت ان ذلك الشئ هو

المبصر والسامع والشام والذائق واللامس والمتعيل والمتفكر والمتذكر و

المشتهى والغاضب وهو الموصوف بجميع الادراكات لكل المدركات وهو

موصوف بجميع الافعال الاختيارية والحركات الارادية۔

یہاں مذکور سے ثابت ہوا کہ روح انسانی ایک شئی واحد ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہی

شئی دیکھنے، سننے، سوچنے، چمکنے، خیال کرنے، سوچنے، یاد کرنے، خواہش کرنے، غصہ

کرنے والی ہے۔ وہی تمام ادراکات سے متصف ہے اور وہی تمام افعال اختیار یہ اور حرکات

ارادیہ سے متصف ہے۔

پھر فرمایا:

لما كانت النفس شيئا واحداً امتنع كون النفس عبارة عن البدن وكذا القوة السامعة و سائر القوى فانا بعدم بالضرورة انه ليس في البدن جزء واحد هو بعينه موصوف بالابصار والسمع والفكر فثبت ان النفس الانسانية شئ واحد موصوف بحملة هذه الادراكات وثبت بالبدهة ان البدن وشيئاً من اجزاء البدن ليس كذلك ولنقرر هذا البرهان بعبارة اخرى فنقول: نعلم بالضرورة اننا اذا ابصرنا شيئاً عرفناه واذا عرفناه اشتبهناه واذا اشتبهناه حررنا ابداننا الى القرب منه فوجب القطع بان الذي ابصر هو الذي عرف هو الذي انتهى هو الذي حرك الى اخر ما اطال واطاب هذا مختصر ملقط.

جب روح شئی واحد ہے تو محال ہے کہ روح بدن سے یا قوت سامعہ یا دیگر قوی سے عبارت ہو۔ اس لئے کہ ہمیں بدیہی طور پر معلوم ہے کہ بدن میں کوئی ایک خاص جز ایسا نہیں کہ وہی دیکھنے، سننے اور فکر کرنے سے متصف ہو، تو ثابت ہوا کہ روح انسانی وہ شئی واحد ہے جو ان تمام ادراکات سے متصف ہے، اور بدیہی طور پر یہ بھی ثابت ہے کہ بدن اور اجزائے بدن میں کوئی جز ایسا نہیں۔ اس دلیل کی تقریر ہم دوسرے الفاظ میں یوں کرتے ہیں کہ بدیہی طور پر ہم جانتے ہیں کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کو پہچان لیتے ہیں اور جب اس کی خواہش کرتے ہیں تو اپنے بدن کو اس سے قریب ہونے کے لئے حرکت دیتے ہیں، تو اس بات کا قطعی طور پر حکم کرنا ضروری ہے کہ جس نے دیکھا، اسی نے پہچانا، اسی نے خواہش کی، اسی نے حرکت دی۔ امام رازی نے اس کی مزید تفصیل اور عمدہ تقریر فرمائی ہے، یہاں اختصار کے ساتھ جگہ جگہ کی عبارتوں کا انتخاب نقل ہوا۔

تفسیر عزیزی میں ہے:

جزو اعظم جان است و شعور و ادراک و تلذذ و تالم خاصہ اوست اھ ملخصاً۔  
جزو اعظم جان ہے، اور شعور و ادراک اور احساس لذت التلم اس کا خاصہ ہے اھ ملخصاً

(جدید ۹/۸۳۷-۸۳۹)

اور انہوں نے تو وہ جلوہ دوبارہ دیکھا۔

## (۱۴) عندسدرۃ المحتملی ☆

سدرۃ المنتہی کے پاس

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

”عند“ راہ۔ کی ضمیر فاعل سے ظرف ہے۔ اور جن لوگوں نے اس سے مراد رویت جبریل لی ہے وہ ”راہ“ کی ضمیر مفعول سے مانتے ہیں۔ اور بعض اس پوری سورۃ کو جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق مانتے ہیں۔ پھر فرمایا: اور اصح و ارجح اور نظم قرآنی سے اوفق وہی جو جمہور صحابہ کرام و تابعین عظام و ائمہ اعلام کا مذہب ہے کہ یہ تمام ضمیریں رب العزت جل جلالہ کی طرف راجع، ارشاد ہوتا ہے: ”فأوحی الی عبدہ ما ووحی“ ظاہر آیت چاہتی ہے اس بات کو کہ یہ ضمیریں اللہ کی طرف راجع ہوں، ورنہ اختلاط ہو جائے گا کہ ”أوحی“ کی ضمیریں دونوں جگہ جبریل کی طرف راجع ہوگی اور ”عبدہ“ کی ضمیر بیچ میں اللہ کی طرف۔ پھر آگے مجبوراً ان باطل کا مقابل فرمایا جاتا ہے ”أفرأیت اللت والعری۔ ومنوۃ الثالثة الاخری۔ الی قولہ تعالیٰ ان ہی الاسماء سمیتموھا انتم و آبائوکم بما انزل اللہ بہا من سلطان، ان یتبعون الا الظن“ کیا تم نے دیکھا ہے لات و عزرا و منات کو، وہ تو نہیں ہیں مگر کچھ نام کہ تم نے اور تمہارے باپ دادا نے گڑھ لئے، اللہ نے اس پر کوئی دلیل نہ اوتاری، وہم کی پیروی کرتے ہو۔ تو فرمایا جاتا ہے کہ تم اپنے معبودوں کو بغیر دیکھے پوجتے ہو اور یہ اپنے رب کو دیکھ کر اس کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر فرمایا: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس میں کیا کمال کہ جبریل کو دیکھ لیں، جبریل کا کمال ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوں۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان ضائر کو جبریل کی طرف پھیرا کرتے۔ ایک مرتبہ خلوت میں لیٹے ہوئے تھے، ایک صاحب نے پوچھا۔ ”هل رأی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہ“ کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا، یہ سنتے ہی اٹھ کر بیٹھ گئے اور فرمانے لگے: راہ راہ راہ حتی انقطع نفسہ حضور نے اپنے رب کو دیکھا دیکھا دیکھا فرماتے رہے یہاں تک کہ سانس ختم ہو گئی۔ اس وقت کے عوام کے ذہن میں یہ مسئلہ نہیں آ سکتا تھا اس لئے عوام میں اس کے معنے وہ فرماتے تھے اور جب خلوت میں پوچھا تو

چونکہ کوئی اندیشہ نہ تھا اس لئے صاف صاف فرمادیا۔ پھر فرمایا: یہ واقعہ ایسا ہے کہ رب العزت جل جلالہ کو اس کی تصریح خود نہیں منظور، سورۃ وانجم شریف میں کوئی لفظ تصریح کا نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس حدیث میں اس واقعہ کو بیان فرمایا وہ دونوں معنی کو محتمل، فرماتے ہیں: نور انسی اراہ "انی" کے معنی "کیف" کے بھی ہیں، تو معنی یہ ہو گئے، نور ہے اس کو کیونکر دیکھوں۔ اور "انی" ایسا کا مرادف ہے، تو معنی یہ ہیں، نور ہے جہاں دیکھوں اس کو۔  
(المفہوم ۳۷/۳۷-۳۸)

(۳۲) الذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش الا اللہ ۛ ان رہک واسع المغفرة ۛ هو اعلم بکم اذ انشاء کم من الارض واذ انتم اجنۃ فی بطون امہتکم ، فلا تزکوا انفسکم ۛ هو اعلم بمن اتقی۔ ☆

وہ جو بڑے گناہوں اور بے حیائیوں سے بچتے ہیں مگر اتنا کہ گناہ کے پاس گئے اور رک گئے بیشک تمہارے رب کی مغفرت وسیع ہے وہ تمہیں خوب جانتا ہے تمہیں مٹی سے پیدا کیا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹ میں تھے تو آپ اپنی جانوں کو سحرانہ بتاؤ وہ خوب جانتا ہے جو پرہیزگار ہیں۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

آیات کریمہ میں مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ اپنے بے پایاں علوم کے بے شمار اقسام سے ایک اہل قسم کا بہت اجمالی ذکر فرماتا ہے کہ ہر مادہ کے پیٹ میں جو کچھ ہے سب کا سارا حال پیٹ رہے وقت، اور اس سے پہلے، اور پیدا ہوتے اور پیٹ میں رہتے اور جو کچھ اس پر گزرا، اور گزرنے والا ہے، جتنی عمر پائے گا، جو کچھ کام کرے گا، جب تک پیٹ میں رہے گا اس کا اندورونی بیرونی ایک ایک عضو ایک ایک پرزہ جو صورت دیا گیا، جو دیا جائے گا، ہر روکھا جو مقدار مساحت وزن پائے گا، بچے کی لاغری فریبی، غذا حرکت خفیہ زائدہ انبساط انقباض اور زیادت و قلت خون، طمٹ و حصول فضلات وہوا اور رطوبات وغیرہا کے باعث آن آن پر پیٹ جو سمیٹے پھیلتے ہیں غرض ذرہ ذرہ سب اسے معلوم ہے، ان میں کہیں نہ تخصیص ذکر و الوفت کا ذکر، نہ مطلق علم کی نفی و حصر، تو یہ محل و محل اعتراض پادر ہوا کہ بعض پادریان پادر بند ہوا کی تازہ

گڑبٹ ہے، اس کا اصل منشا معنی آیات میں بے فہمی محض یا حسب عادت دیدہ و دانستہ کلام الہی پر افترا و تہمت ہے، قرآن عظیم نے کس جگہ فرمایا ہے کہ کوئی کبھی کسی مادہ کے حمل کو کسی طرح تدبیر سے اتنا نہیں معلوم کر سکتا کہ نہ یہ یا مادہ، اگر کہیں ایسا فرمایا ہو تو نشان دو اور جب یہ نہیں تو بعض وقت بعض اثاث کے بعض حال بعض تدابیر سے بعض اشخاص بعد جہل طویل و معجز مدید بعض آلات بیجان کا فقیر محتاج ہو کر اس قافی و زائل و بے حقیقت نام کے ایک ذرہ علم و قدرت سے کہ وہ بھی اسی بارگاہِ عظیم و قدیر سے حصہ رسد چند روز سے چند روز کے لئے پائے اور اب بھی اسی کے قبضہ و اقتدار میں ہیں کہ بے اس کے کچھ کام نہ دیں۔ اگر صحرا سے ذرہ، سمندر سے قطرہ معلوم کر لیا تو یہ آیات کریمہ کے کس حرف کا خلاف ہوا، وہ خود فرماتا ہے: **بِطَعْمِ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔** "اللہ جانتا ہے جو ان کے آگے ہے اور جو کچھ پیچھے اور وہ نہیں پاتے اسکے علم سے کسی چیز کو مگر جتنی وہ چاہے۔"

تمام جہان میں روز اول سے ابد الابد تک جس نے جو کچھ جانا یا جانے کا سب اسی الہامِ شفاء کے استثناء میں داخل ہے جس کے داکھوں کروڑوں سر بفلک کشیدہ پہاڑوں سے نہایت قلیل و ذلیل و بے مقدار ذرہ یہ آ لہ بھی ہے، ایسا ہی اعتراض کرنا ہو تو بے گنتی گزشتہ و آئندہ باتوں کا جو علم ہم کو ہے اسی سے کیوں اعتراض نہ کرے جو میخہ بعلم فی الارحام میں ہے کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ مادہ کے پیٹ میں ہے عینہ و نسی میخہ بعلم ما بین ایدیہم و ما خلفہم میں ہے کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ گزرا۔ جب ان بے شمار علوم تاریخی و آسمانی طے میں کسی عاقل منصف کے نزدیک اس آیت کا کچھ خلاف نہ ہوا، نہ تیرہ سو برس سے آج تک کسی پادری صاحب کو ان علوم کے باعث اس آیت کریمہ پر لب کشائی کا جنون اچھلا، تو اب ایک ذرا سی آلی نکال کر اس آیت کا کیا بگاڑ تصور ہو سکتا ہے، ہاں عقل نہ ہو تو بندہ مجبور ہے، یا انصاف نہ ملے تو انگھیا را بھی کور ہے، **وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔**

ثم اقول وباللہ التوفیق: مفصلاً حق واضح کو واضح ترکروں۔ اصل یہ ہے کہ کسی علم کی حضرت عزت عزوجل سے تخصیص اور اس کی ذات پاک میں حصر اور اس کے غیر سے مطلقاً نفی چند وجہ پر ہے۔

اول علم کا ذاتی ہونا کہ بذات خود بے عطائے غیر ہو۔



دوم علم کا غنا کہ کسی آلہ و جارحہ و تدبیر و فکر و نظر التفات و انفعال کا اصلاحی محتاج نہ ہو۔  
سوم علم کا سرمدی ہونا کہ ازل و ابد ہو۔

چہارم علم کا وجوب کہ کبھی کسی طرح اس کا سب ممکن نہ ہو۔

پنجم علم کا ثبات و استمرار کہ کبھی کسی وجہ اس میں تغیر تبدل فرق تفاوت کا امکان نہ ہو۔

ششم علم کا اقصی غایات کمال پر ہونا کہ معلوم کی ذات ذاتیات اعراض احوال لازمہ

مفارقة ذاتیہ اضافیہ ماضیہ آتیہ موجودہ ممکنہ سے کوئی ذرہ کسی وجہ پر منتقل نہ ہو سکے،

ان چھ وجہ پر مطلق علم حضرت احدیت جل و علا سے خاص اور اس کے غیر سے قطعاً متفی

یعنی کسی کو کسی ذرہ کا ایسا علم جو ان چھ وجہ سے ایک وجہ بھی رکھتا ہو حاصل ہونا ممکن نہیں، جو کسی

غیر الہی کے لئے عقول مفارقة ہوں خواہ نفوس ناطقہ، ایک ذرے کا ایسا علم ثابت کرے یقیناً

اجماعاً کافر مشرک ہے، ان تمام وجوہ کی طرف آیات کریمہ میں باطلاق کلمہ بعلم اشارہ فرمایا

کہ یہاں علم کو مطلق رکھا اور مطلق فرد کامل کی طرف منحرف، اور علم کامل بلکہ علم حقیقی حق الحقیقہ

وہی ہے جو ان وجوہ ستہ کا جامع ہو، اسی لحاظ پر ہے وہ جو قرآن عظیم میں ارشاد ہوا: ”یوم یجمع

اللہ الرسل فیقول ماذا اجتہم قالوا الاعمى لنا“ جس دن اللہ عز و جل رسولوں کو جمع کر کے

فرمائے گا: تمہیں کیا جواب ملا عرض کریں گے ہمیں کچھ علم نہیں۔ کفار کے پاس ان محبوبان خدا

صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کا تشریف لانا ہدایت فرمانا ان طاعینہ کا تکذیب و انکار و اصرار و

استکبار و بیہودہ گفتار سے پیش آنا کسے نہیں معلوم، مگر حضرات انبیاء عرض کریں گے ”لا علم لنا“

ہمیں اصلاً علم نہیں، لافنی جنس کا ہے سلب مطلق فرمائیں گے، یعنی وہی علم کامل کہ حقیقت حقہ علم

اسی کا نام ہے اصلاً اس کا کوئی فرد ہمیں حاصل نہیں، حق حقیقت تو یہ ہے، جب اس سے تجاوز

کر کے حقیقت عرفیہ یعنی مطلق دانستن کی طرف چلے، خواہ بالذات ہو یا بالغیر، غنی ہو یا محتاج،

سرمدی ہو یا حادث، ابدی ہو یا فانی، واجب ہو یا ممکن، ثابت ہو یا متغیر، تام ہو یا ناقص، بالکنہ ہو

یا بالوجہ، بایں معنی مطلق علم کہ ایک آدمہ چیز کے جاننے سے بھی صادق زہار مختص بحضرت عزت

عزت عظمتہ نہیں، نہ معاذ اللہ قرآن نے ہرگز کہیں اس کا دعویٰ کیا، بلکہ جس طرح معنی اول کا غیر

کے لئے اثبات کفر ہے اس معنی کی غیر سے نفی مطلق بھی کفر ہے، کہ یہ خود صد ہا نصوص قرآن عظیم

بلکہ تمام قرآن عظیم بلکہ تمام ملل و شرائع و عقل و نقل و حس سب کی تکذیب ہوگی، قرآن عظیم نے

اپنے محبوبوں کے لئے بے شمار علوم عظمیہ ثابت فرمائے اور ان کے عطا سے منت رکھی۔  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۴۲۱-۴۲۲ تا ۴۴۳)

# سورة القمر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) اقتربت الساعة وانشق القمر۔ ☆

پاس آئی قیامت اور شق ہو گیا چاند۔

(۲) وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر۔ ☆

اور اگر دیکھیں کوئی نشانی تو منہ پھیرتے اور کہتے ہیں یہ تو جادو ہے چلا آتا۔

(۳) وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امر مستقر۔ ☆

اور نہیوں جھٹلایا اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے اور ہر کام قرار پا چکا ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فلسفہ میں تو غل کی وجہ سے قاضی بیضاوی نے (وانشق القمر میں) ایک اور تاویل

نکالی۔ انہوں نے لکھا "ای سینشق" یعنی قیامت کے دن شق ہو جائے گا۔ چونکہ یقینی الوقوع

ہے اس لئے بصیغہ ماضی فرمایا گیا۔ لیکن اس تاویل کو خود آگے کی آیت رد فرماتی ہے۔ "وان يرو

الآيات يعرضوا ويقولوا سحر مستمر" اور اگر وہ دیکھیں معجزہ کو تو اعتراض کریں گے اور کہیں

گے یہ بڑا زبردست جادو ہے۔ قیامت کے دن کوئی اعتراض کرنے والا نہ ہوگا، اس دن کیونکر

کوئی کہہ سکتا ہے کہ جادو ہے۔ شاہ ولی اللہ نے تمہمات الہیہ میں لکھا کہ شق ہو جائے گا اور یہ

محض غلط ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیثیں اس کو مردود کر رہی ہیں۔ حدیث میں مصرح

ہے کہ حضور نے انگشت شہادت سے اشارہ فرمایا اور وہ شق ہوا، اور ارشاد فرمایا: اللہم اشہد،

اے اللہ گواہ ہو جا۔ اس کی احادیث مشہور ہیں اور ان سے اجماع مسلمین لاحق ہو گیا۔

(المملووظ ۳/۳-۳)

(۱۷) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر۔ ☆

اور بیشک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرمادیا تو ہے کوئی یاد کرنے والا۔

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جا بجا اللہ جل جلالہ اور اس کے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حفظ قرآن کی ترغیب و تحریص فرمائی۔ حفظ قرآن فرض کفایہ ہے اور سنت صحابہ و تابعین و علمائے دین متین۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اور من جملہ افاضل مستحبات عمدہ قربات منافع و فضائل اس کے حصر و شمار سے باہر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من قرء القرآن فاستظہرہ فاحل حلالہ و حرم حرامہ ادخلہ اللہ بہ الجنة و شفعه فی عشرة من اهل بیتہ کلہم قد و جبت لہ النار امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے قرآن کریم حفظ کیا اور اسکے حلال کو حلال اور حرام کو حرام ٹھہرایا اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے اسے جنت میں داخل کرے گا اور اسے اس کے گھروالوں سے ایسے دس کا شفیع بنائے گا جن کے لئے دوزخ واجب ہو چکی تھی۔

### ارادة الادب ۴۰

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الماهر بالقرآن مع السفرة الکرام البررة، والذي یقرء القرآن و یتتبع فیہ و هو علیہ شاق لہ اجران۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو قرآن مجید میں مہارت رکھتا ہو وہ نیکوں اور بزرگوں اور وحی و کتابت، یا لوح محفوظ لکھنے والوں یعنی انبیائے کرام و مالک عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ہے۔ اور جو قرآن کو بزرور پڑھتا ہے اور وہ اس پر شاق ہے اس کے لئے دواجر ہیں۔

فتاویٰ رضویہ جداول ۱۰۵/۹

# سورة الرحمن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) الشمس والقمر بحسبان۔ ☆

سورج اور چاند حساب سے ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و عدت و قات و طلاق و عدت حمل و ایلا و تاہیل و عین و منہائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لئے یہ اوقات مقرر فرمائے، یعنی طلوع صبح و شمس و غروب شمس و شفق و نصف النہار و مثلین و روز و ماہ و سال ان سب کے ادراک کا مدار رویت و مشاہدہ پر ہے، ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ و مجرد کسی حساب یا قانون عقلی سے مدرک ہو جاتا، ہاں رویت و مشاہدہ ان سب کے ادراک کا سبب کافی ہے، اور یہی اس شریعت عامہ تامہ شاملہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہان کے لئے اتری اور ان میں اکثر وہ ہیں کہ دقائق محاسبات و سنت و ربیع کی تکلیف انہیں نہیں دیا جاسکتی "اے امة امیہ لا نکتب ولا نحسب" فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لئے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان تمام اوقات کے لئے حکیم رحیم عز و جل جلالہ نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں، چاند اور سورج جن کے اختلاف احوال پر نظر کر کے خواص و عوام سب اوقات مطلوب شریعہ کا ادراک کر سکیں۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۳۳/۲)

پھر ان میں بعض تو وہ ہیں جن کا مدار صرف رویت ہی پر ہوا وہ ہلال ہے کہ "ان اللہ امده لرویتہ" اس کے ظہور و خفا کے وہ اسباب کثیرہ نامضب ہیں جن کے لئے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا، ولہذا بظلمیوس نے کھلی میں بآئکہ متحیرہ خمسہ و کواکب ثوابت کے ظہور و خفا کے لئے باب وضع کئے مگر رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی، وہ جانتا تھا کہ یہ قایم کی چیز نہیں، اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا، بعد کے لوگوں نے اپنے تجارب کی بنا پر اگرچہ بلحاظ درجہ

ارتفاع یا بعد سوا یا بعد معدل وقوس تعدیل الغروب وغیر ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں بعدت مختلف ہیں اور ہا وصف اختلاف کوئی اپنی قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقف فن پر ظاہر ہے، اسی لئے اہل ہیئت جدیدہ بانکہ محض فضول باتوں میں نہایت تہ قیق و تحقیق کرتے ہیں اور سالانہ المنک میں ہر روز کے لئے قمر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالع قرار اور ہر مہینہ میں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و ترجیح ایمن و ایسر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر متحیرات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت ہلال کا وقت نہیں دیتے، وہ بھی سمجھے ہوئے ہیں کہ یہ ہمارے ہوتے کا نہیں ولہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارے میں قول اہل توفیق پر نظر نہ ہوگی۔ در مختار میں دھبانیہ سے ہے: وقول اولی التوفیق لیس بموجب۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۴۳/۴)

اور باقی وہ ہیں کہ اگرچہ ان کا اصل مدار رویت پر تھا مگر رویت ہی کے تکرر سے تجربہ نے ان کے بارے میں ضوابط کلیہ دیے جن کا ادراک بے رویت نہ ہو سکتا تھا مگر بعد ادراک وہ قاعدہ مقرر ہو کر وقت کو قوانین علم ہیئت و ترجیح کے ضابطہ میں لے آتا میسر ہوا جس کے سبب ہم پیش از وقت حکم لگا سکتے ہیں کہ فلاں وقت مطلوب شرعی فلاں گھنٹہ منٹ سکند پر واقع ہوگا، واقف فن کا وہ حکم لگایا ہوا کبھی خطا نہ کرے گا۔ کہ آخر مدار کارشمس و قمر کی چال پر ہے اور ان کی چال عزیز و عظیم نے ایک حساب مضبوط پر منضبط فرمائی ہے۔ "قال تعالیٰ: الشمس والقمر بحسبان۔ وقال تعالیٰ: ذلک تقدیر العزیز العظیم" تو حساب تو قطعی تھا ہی جتنی بات کی طرف اسے راہ نہ تھی وہ مکرر رویت نے براہ تجربہ بتادی اور اب تجربہ و حساب دو قطعوں سے مل کر حکم قطعی ہمارے ہاتھ آ گیا، مثلاً طلوع وغروب اگر نجومی مراد ہوتے یعنی مرکز شمس کا افق حقیقی پر طر فین شرق وغرب میں انطباق کہ ان کے جاننے کے لئے رویت کی کچھ حاجت نہ تھی، شہر کا عرض اور جزر شمس کا میل معلوم ہوتا ہی ان کا وقت بتانے کے لئے کافی دوائی ہوتا جس کے ذریعہ سے ہم ہر عرض کے لئے جداول تعدیل التہار تیار کر لیتے ہیں، مگر شرع مطہر میں اس طلوع وغروب کا کچھ اعتبار نہیں، طلوع وغروب عرفی درکار ہے یعنی جانب شرق آفتاب کی کرن چمکنا، یا جانب غرب کل قرص آفتاب نظر سے غائب ہو جانا، اس میں بھی اگر صرف نصف قطر آفتاب کا قدم در میان ہوتا تو وقت نہ تھی۔ مرکز عالم سے آفتاب کا ہر جزو مرکز شمسی پر بعد دریافت کر کے ہر

روز کے نصف قطر کی مقدار دریافت کر سکتے تھے جس کی جدول المنک میں دی ہوئی ہوتی ہے مگر بالائے زمین ۳۵۔ میل سے ۵۲۔ میل تک طی الاختلاف بخارات و ہوا غلیظ کا محیط ہونا اور شعاع بصر کا پہلے اس ملاء غلیظ پھر اس کے بعد ملاء صافی میں گزر کر افق میں پہنچنا حکیم عزوجل کے حکم سے ابھ بصریہ کے لئے موجب اکسار ہوا جس کے سبب آفتاب یا کوئی کوکب قبل اس کے کہ جانب شرق افق حقیقی پر آئے ہمیں نظر آنے لگتا ہے اور جانب غرب بآفتاب افق حقیقی پر اس کا کوئی کنارہ باقی نہیں رہتا دیر تک ہمیں نظر آتا رہتا ہے، یہ اکساری ہی وہ چیز ہے جس نے صد ہا سال موقتیں کو بیچ و تاب میں رکھا اور طلوع و غروب کا حساب ٹھیک نہ ہونے دیا اور یہی وہ بھاری بیچ ہے جس سے آجکل عام جنتری والوں کے طلوع و غروب غلط ہوتے ہیں۔ اس اکسار کی مقدار مدت دریافت کرنے کو مشکل کے پاس کوئی قاعدہ نہ تھا جس سے وہ محتاج رویت نہ رہتی، ہاں سالہا سال کے مکرر مشاہدہ نے ثابت کیا کہ اس کی مقدار اوسطاً ۳۳۔ دقیقہ فلکیہ ہے، اب ضابطہ ہمارے ہاتھ آ گیا کہ ان ۳۳۔ دقیقوں سے اختلاف منظر کے ۹۔ ثانیہ منہا کر کے باقی پر اس کا نصف قطر شمس زائد کریں، یہ مقدار انحطاط شمس ہوگی یعنی طلوع یا غروب کے وقت آفتاب افق حقیقی کے اتنے دقیقے نیچے ہوگا، جب قدر انحطاط معلوم ہوئی تو دائرہ ارتفاع کے اجزاء سے وقت و طالع معلوم کرنے کے قاعدوں نے جو علم ہیئت و زج میں دیے ہوئے ہیں راہ پائی اور ہمیں حکم لگانا آسان ہو گیا کہ فلاں شہر میں فلاں دن اتنے گھنٹے منٹ سکند پر آفتاب طلوع کریگا اور اتنے پر غروب، معمول سے زیادہ ہوا میں رطوبت یا کثافت اگر چہ اکسار میں کچھ کمی بیشی لاتی ہے جس کا ادراک تھرمائیٹر اور بیرومیٹر سے ممکن اور وہ قبل از وقوع نہیں ہو سکتا مگر یہ تفاوت معتد بہ نہیں جس سے عام احکام مطلوبہ شرحہ میں کوئی فرق پڑے، پونہ میٹریں و سایہ کا ادراک بھی حساب سے بہت آسان تھا کہ عرض ہندو میل شمس سے اس کا فایہ الارتفاع پھر جدول سے اتنے ارتفاع کا ظل اصلی معلوم کر کے اس پر ایک یا دو مثل بڑھا کر اتنے ظل کے لئے ارتفاع اور اس ارتفاع کے لئے وقت معلوم کر لیتے مگر یہاں بھی اسی اکسار کا قدم درمیان ہے کہ کوکب جب تک ٹھیک سمت الراں پر نہ ہوا کسار کے پنچے سے نہیں چھوٹ سکتا، مگر رویت نے اکسار افقی کلی بتایا اور تناسب سے اکسارات جزئیہ مدرک ہوئے جن کی جدول فقیر نے اپنی تحریرات ہندسہ میں دی ہے اس کے ملاحظہ سے پھر انہیں قوانین نے راہ پائی اور ہر روز کے لئے

وقت عصر پیش از وقوع ہمیں بتانا آسان ہوا، طلوع وغروب شفق کو تو اکھسار سے بھی علاقہ نہ تھا کہ اس وقت آفتاب پیش نگاہ ہوتا ہی نہیں کہ بصر کی شعاعوں کا اکھسار لیا جائے، وہاں سرے سے عقل کو اس ادراک کی راہ نہ تھی کہ آفتاب افق سے کتنا نیچا ہوگا کہ صبح طلوع کرے گی یا کتنا نیچا جائے کہ شفق ڈوب جائے گی، تو پھر رویت ہی کی احتیاج پڑی اور صد ہا سال کے تکرر مشاہدہ نے ثابت کیا کہ آفتاب ان دونوں وقت تقریباً اٹھارہ درجے نیچے ہوتا ہے۔ یہ وہ علم ہے جو اکثر ہیئت دانوں پر مخفی رہا، رحما بالغیب ہاتیں اڑایا کئے، صبح کاذب کے وقت انحطاط شمس میں مختلف ہوئے، کسی نے سترہ درجہ کہا، کسی نے اٹھارہ، کسی نے انیس بتائے اور مشہور ۱۸۔ ہے، اور اسی پر شرح چھمنی نے مثنیٰ کی۔ اور صبح صادق کے لئے بعض نے پندرہ درجہ بتائے ہیں، اسے علامہ برجدی نے حاشیہ چھمنی میں بلفظ قد قل نقل کیا اور مقرر رکھا، اور اسی نے علامہ غلیل کا ملی کو دھوکا دیا کہ دونوں صبحوں میں صرف تین درجہ کا فاصلہ بتایا جسے رد الکتار میں نقل کیا اور معتذر رکھا، حالانکہ یہ سب ہوسات بے معنی ہیں، شرع مطہر نے اس باب میں کچھ ارشاد فرمایا ہی نہیں، اس نے تو صبح کی صورتیں تعلیم فرمائی ہیں کہ صبح کاذب شرقاً غرباً مستطیل ہوتی ہے اور صبح صادق جنوباً شمالاً مستطیل، اور ہم اوپر کہہ آئے کہ مقدار انحطاط جاننے کی طرف کسی برہان عقلی کو راہ نہیں، صرف مدار رویت پر ہے، اور رویت شاہد عدل ہے کہ صبح کاذب کے وقت سترہ یا اٹھارہ یا انیس درجے اور صادق کے وقت ۱۵ درجے انحطاط ہونا اور صادق و کاذب میں صرف تین درجے کا تفاوت ہونا سب محض باطل ہے، بلکہ ۱۸۔ درجہ انحطاط پر صبح صادق ہو جاتی ہے اور اس سے بہت درجے پہلے صبح کاذب۔ فقیر نے پچھتم خود مشاہدہ کیا کہ محاسبات علم ہیئت سے آفتاب ہنوز ۳۳۔ درجے افق سے نیچا تھا اور صبح کاذب خوب روشن تھی، صبح صادق کے سالہا سال سے فقیر کا ذاتی تجربہ ہے کہ اس کی ابتداء کے وقت ہمیشہ ہر موسم میں آفتاب ۱۸، ہی درجہ زیر افق پایا ہے اور صبح کاذب کے لئے جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہ تھا اب تک اہتمام کا موقع نہ ملا، ہاں اتنا اپنے مشاہدہ سے یقیناً معلوم ہوا کہ اس میں اور صبح صادق میں ۱۵۔ درجے سے بھی زائد فاصلہ ہے نہ کہ ۳ درجے۔ لاجرم برہان شرح مواہب الرحمن پھر شریلا لیلہ علی الدرر پھر ابوالسعود علی الکفر وغیرہا میں ہے: البیاض لایذہب الا قریباً من ملک اللیل "یہ وہی سپیدی مستطیل ہے جسے وہ اپنے ملک میں ہمیشہ تھائی رات کے قریب تک رہتی فرماتے ہیں کما دل



علیہ الحصر اور ظاہر ہے کہ ان بلاد میں رات ۱۴ گھنٹے اور اس سے بھی کچھ زائد تک پہنچتی ہے جس کی تہائی تقریباً پونے پانچ گھنٹے، اور بحکم مقابلہ قطعاً معلوم ہے کہ ادھر جتنے حصہ شب تک یہ سپیدی رہے گی ادھر اتنا ہی حصہ شب کا باقی رہے طلوع کر آئے گی، تو اس بیان پر لیالی شتا میں صبح کاذب کی مقدار وہاں پونے پانچ گھنٹے ہوئی، اور معلوم ہے کہ وہاں صبح صادق کی مقدار پونے دو گھنٹے سے زائد نہیں، تو صبح صادق و کاذب میں تین گھنٹے تک کا فاصلہ ثابت ہوا نہ کہ صرف تین ہی درجے، مگر امام ذہبی نے تبیین الحقائق میں فرمایا: ”روی عن الحلیل انه قال راہت البیاض بمكة شرفها الله تعالى ليلة فما ذهب الابد نصف الليل“ ظاہر ہے کہ مکہ معظمہ میں وہ سپیدی کہ آدمی رات تک رہی اگر ہو سکتی ہے تو یہی سرطان کی بیاض دراز اور مکہ معظمہ میں اس کی صبح شفق مستطیل ڈیڑھ گھنٹہ بھی نہیں، تو غیل بن احمد عروسی کی روایت و روایت اگر صحیح ہے تو اس دن دونوں صبح میں تقریباً پانچ گھنٹے کا فاصلہ ہوگا، یہ بہت بعید ضرور ہے مگر اس قدر میں شک نہیں کہ تین درجہ کا قول فاسد و مجہور ہے، اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ برہان کے اس بیان یا غلیل کی اس روایت کو دربارہ وقت مغرب مذہب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذریعہ تصحیف جانتا ”کما وقع عن الطرابلسی فی الرہان فعدل عن اتباع المحقق ابن الہمام مع شدۃ تاسیسہ بہ، محض خطا ہے۔ امام کے نزدیک وقت مغرب شفق ابیض مطلع تک ہے جو فجر صادق کی نظیر ہے، وہ کبھی ان بلاد میں تہائی کیا چوتھائی رات تک بھی نہیں رہتی اور یہ جو اس قدر دیر پا ہے بیاض دراز نظیر صبح کاذب ہے کہ اسی کی طرح احکام شرعیہ سے یکسر ساقط ”والی بعض هذا و نحو منه او ما التبیین۔“

ثم اقول: صبح صادق کے لئے ۱۵۔ درجے انحطاط ہونے کا بطلان اور ۱۸ درجے انحطاط کی صحت اس واقعہ مشہورہ سے بھی ثابت ہے جو فتح القدیر و بحر الرائق و در مختار و عامہ کتب معتبرہ میں مذکور کہ بلغار سے ہمارے مشائخ کرام کے حضور استخفا آیا تھا کہ گرمیوں کی چھوٹی راتوں میں ان کو وقت عشا نہیں ملتا، آدمی رات تک شفق ابیض رہتی ہے اور وہ ابھی نہ ڈوبی کہ مشرق سے صبح صادق طلوع کر آتی، امام برہان کبیر نے حکم دیا کہ عشا کی قضا پڑھیں، اور امام بقالی و امام شمس الائمہ حلوانی وغیرہا نے فرمایا ان پر سے عشا ساقط ہے۔ بالجملہ ان راتوں میں وہاں وقت عشا نہ پانا متفق علیہ ہے، اب اگر انحطاط صبح صادق ۱۵۔ درجے ہوتا تو سال کی

مہجٹی تھا، جب مٹی باطل یہ خود باطل۔ یہ قاعدہ کہ صبح رات کاساتواں حصہ ہوتی ہے انہیں قواعد  
باطلہ فاسدہ سے ہے کہ رویت وقوانین علیہ رویت بالاتفاق اس کے بطلان پر شاہد عدل ہیں  
واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۴۴/۴ تا ۶۴۸)

اصحاب فی تمیز الصحابہ میں ہے:

عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بالتصغیر بن سہم بن عمر  
وابن حصص بن کعب بن لوی القرشی امیر مصر مکنی اباعبداللہ و ابا محمد  
اسلم قبل الفتح فی صفر ۸ ہج ثمان وقیل بین الحدیبیہ و خیبر۔

اور بعد فتح تورہ خدا میں جو ان کے جہاد ہیں آسمان و زمین ان کے آواز سے گونج رہے  
ہیں اور اللہ عزوجل نے دونوں فریق سے بھلائی کا وعدہ فرمایا اور مریض القلب معترضین جو ان  
پر طعن کریں کہ فلاں نے یہ کام کیا، فلاں نے یہ کام کیا، اگر ایمان رکھتے ہوں تو ان کا مونہ تترہ  
آیت سے بند فرمایا کہ ”واللہ بما نعملون خبیر۔“

مجھے خوب معلوم ہے جو کچھ تم کرنے والے ہو مگر میں تو تم سب سے بھلائی کا وعدہ  
فرما چکا، اب یہ بھی قرآن عظیم ہی سے پوچھ دیکھئے کہ اللہ عزوجل نے جس سے بھلائی کا وعدہ  
فرمایا اس کے لئے کیا فرماتا ہے:

”ان الذین سبقت لہم منا الحسنیٰ اولئک عنہا مبعدوں۔ لا یسمعون  
حسبہا وہم فی ما اشتہت انفسہم یخسرون۔ لا یحزنہم الفزع الاکبر و تعلقہم  
الملائکۃ ہذا یومکم الذی کنتم توعدون“

بیشک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا جہنم سے دور رکھے گئے ہیں، اسکی  
بھٹک تک نہ سنیں گے اور اپنی من مانتی نعمتوں میں ہمیشہ رہیں گے، قیامت کی سب سے بڑی  
گھبراہٹ انہیں ٹھکن نہ کرے گی اور ملنگہ ان کا استقبال کریں گے یہ کہتے ہوئے کہ یہ ہے تمہارا وہ  
دن جس کا تم سے وعدہ تھا۔

ان ارشادات الہیہ کے بعد مسلمان کی شان نہیں کہ کسی صحابی پر طعن کرے، بفرض غلط  
بفرض باطل طعن کرنے والا جتنی بات بتاتا ہے اس سے ہزار حصے زائد سہی، اس سے یہ کہئے  
”انتم اعلم ام اللہ“ کیا تم زیادہ جانتو یا اللہ؟ اللہ کو ان باتوں کی خبر نہ تھی؟ ہا۔ نہمہ وہ ان سے  
فرما چکا کہ میں نے تم سب سے بھلائی کا وعدہ فرمایا، تمہارے کام مجھ سے پوشیدہ نہیں، تو اب  
اعتراض نہ کریگا مگر وہ جسے اللہ عزوجل پر اعتراض مقصود ہے۔ عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
جلیل القدر قریشی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جدا مجد کعب بن لوی رضی اللہ تعالیٰ

عہما کی اولاد سے اور ان کی نسبت وہ طعون کلمہ طعن فی النسب کا اگر کہا ہوگا تو کسی رافضی نے، پھر وہ صدیق و فاروق کو کب چھوڑتے ہیں، عمر و بن حاص کی ان کے نزدیک کیا گنتی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

”وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون و اللہ تعالیٰ اعلم۔“

(مقاوی رضویہ قدیم ۱۱/۴۰-۴۱)

(۲۸) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ☆

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ وہ اپنی رحمت کے دو حصے تمہیں عطا فرمائے گا۔ اور تمہارے لئے نور کر دے گا جس میں چلو اور تمہیں بخشد یگا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۳) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**  
محالم شریف میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ، الْعَطَابُ لَا هَلْ الْكِتَابُ هُمُ الْيَهُودُ وَالْإِنصَارُ رَأَى يَقُولُ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَعِيسَى اتَّقُوا اللَّهَ فِي مُحَمَّدٍ صَلَّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اے اہل ایمان! اللہ کا تقویٰ اختیار کرو، یہ یہود و نصاریٰ اہل کتاب کو خطاب ہے۔ فرما یا: اے وہ لوگو! جو موسیٰ و عیسیٰ پر ایمان لائے تمہیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں ڈرنا چاہئے۔

زید نے جو کچھ مدح صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں کہا سب حق ہے اور سچی محبت صحابہ سے ناشکی ہے اور وہ لفظ احسان کہ اس کی زبان سے نکلا اس کی توجیہ نہایت صاف و آسان ہے، قرآن مصحف کریم کو بھی کہتے ہیں، اس قرآن مجید کا ہدیہ کیا ہے، فلاں نے قرآن کو ہبہ کیا، یا فلاں مسجد پر وقف کیا، یا قرآن کریم کی جلد بند ہواؤ، یا چولی چڑھا دو، یا غلاف سی دو، ان تمام محاورات میں قرآن سے مصحف ہی مراد ہے، اور بلاشبہ ضرور حادث و جنس مخلوق ہے، اور اجملہ صحابہ کا

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کریمہ سے مسلمان کو دو ہدایتیں ہونئیں۔ ایک یہ کہ مقبولان ہارگاہ احدیت میں اپنی طرف سے ایک کو افضل دوسرے کو مفضل نہ بتائے کہ فضل تو اللہ کے ہاتھ ہے جیسے چاہے عطا فرمائے۔

دوسرے: یہ کہ جب دلیل مقبول سے ایک کی افضلیت ثابت ہو تو اس میں اپنے نفس کی خواہش اپنے ذاتی علاقہ یا نسبت شاگردی یا مریدی وغیرہا کو اصلاً دخل نہ دے کہ فضل ہمارے ہاتھ نہیں کہ اپنے آباؤ اساتذہ و مشائخ کو اوروں سے افضل کر ہی لیں جسے خدا نے افضل کیا وہی افضل ہے اگرچہ ہمارا ذاتی علاقہ اس سے کچھ نہ ہو اور جسے مفضل کیا وہی مفضل ہے اگرچہ ہمارے سب علاقے اس سے ہوں۔ یہ اسامی شان ہے مسلمانوں کو اسی پر عمل چاہئے۔ اکابر خود رضائے الہی میں فتاح تھے جسے اللہ عزوجل نے ان سے افضل کیا۔ کیا وہ اس پر خوش ہوں گے کہ ہمارے متوسل ہمیں اس سے افضل بتائیں۔

حاشا! وہ سب سے پہلے اس پر ناراض اور سخت غضبناک ہونگے تو اس سے کیا فائدہ کہ اللہ عزوجل کی عطا کا بھی خلاف کیا جائے اور اپنے اکابر کو بھی ناراض کیا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۲۲۹)

# سورة المجادلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ امهَاتُهُمْ وَلَا ان  
امهاتهم الا الثئی ولد لهم ء وانهم ليقولون منكرا من القول و زورا ء  
وان الله لعفو غفور۔ ☆

وہ جو تم میں اپنی بیبیوں کو اپنی ماں کی جگہ کہہ بیٹھتے ہیں وہ ان کی مائیں نہیں ان کی مائیں  
تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور وہ بے شک بڑی اور نری جھوٹ بات کہتے ہیں اور بے شک  
اللہ ضرور معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے۔

(۳) وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا  
فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ء ذَلِكَ تَوْعَدُونَ بِهِ ء وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِير۔ ☆

اور وہ جو اپنی بیبیوں کو اپنی ماں کی جگہ کہیں پھر وہی کرنا چاہیں جس پر اتنی بڑی بات کہہ  
چکے تو ان پر لازم ہے ایک بردہ آزاد کرنا قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں۔ یہ ہے جو  
نصیحت تمہیں کی جاتی ہے اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے۔

(۴) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ  
يَتَمَاسَا ء فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا ء ذَلِكَ لِمَنْ مَدَّ  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ء وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ء وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيم۔ ☆

پھر جسے بردہ نہ ملے تو لگاتار دو مہینے کے روزے قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ  
لگائیں پھر جس سے روزے بھی نہ ہو سکیں تو ساٹھ مسکینوں کا پیٹ بھرنا یہ اس لئے کہ تم اللہ اور اس  
کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(ان آیات میں تمہارا اور اس کے کفارے کی صورتوں کا بیان ہے)

زوجہ کو ماں بہن کہنا خواہ یوں کہ اسے ماں بہن کہہ کر پکارے یا یوں کہے تو میری ماں بہن ہے سخت گناہ و ناجائز ہے۔ مگر اس سے نہ نکاح میں خلل آئے نہ توبہ کے سوا کچھ اور لازم ہو۔ ہاں اگر یوں کہا کہ تو مثل یا مانند یا بجائے ماں بہن کے ہے تو اگر یہ نیت طلاق کہا تو ایک طلاق بائن ہوگی اور عورت نکاح سے نکل گئی۔ اور یہ نیت طہر یا تحریم کہا یعنی یہ مراد ہے کہ مثل ماں بہن کے مجھ پر حرام ہے تو طہار ہو گیا اب جب تک کفارہ نہ دے لے عورت سے جماع کرنا یا شہوت کے ساتھ اس کا بوسہ لینا یا بنظر شہوت اس کے کسی بدن کو چھونا یا بنگاہ شہوت اس کی شرمگاہ دیکھنا سب حرام ہو گیا اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ جماع سے پہلے ایک غلام آزاد کرے اس کی طاقت نہ ہو تو لگا تار دو مہینہ کے روزے رکھے اس کی بھی قوت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو صدقہ فطر کی طرح اناج یا کھانا دے۔ کما امر بہ المولیٰ سبطہ و تعالیٰ فی القرآن العظیم۔ اور اگر ان میں سے کوئی نیت نہ تھی تو یہ لفظ بھی لغو و مہمل ہوگا جس سے طلاق یا کفارہ کچھ لازم نہ آئے گا۔

(تلاوی رضویہ قدیم ۸۲۹/۵)

(۱۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ

فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ، وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَرَفِعِ اللَّهُ

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ، وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

خَبِيرٌ۔ ☆

اے ایمان والو جب تم سے کہا جائے مجلسوں میں جگہ دو تو جگہ دو اللہ تمہیں جگہ دے گا

اور جب کہا جائے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو اللہ تمہارے ایمان والوں کے اور ان کے جن کو

علم دیا گیا درجے بلند فرمائے گا۔ اور اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت (میں) وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ سے واضح کہ عجمی عالم

سیدانہوں کا کفو ہو سکتا ہے۔

لہذا وجہ امام کروری میں ہے:

العجمی العالم کفو للعربی الجاہل لان شرف العلم اقوی و ارفع۔

و کذا العالم الفقیر للغنی الجاہل۔ و کذا العالم الذی لیس بقرشی کفو للجاہل

القرشی و العلوی ملخصاً و مترجماً۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۵۲/۵)

(۱۹) استحوذ علیہم الشیطان فانہم ذکر اللہ ۛ اولئک

حزب الشیطان ۛ الا ان حزب الشیطان هم الخسرون۔ ☆

ان پر شیطان غالب آگیا تو انہیں اللہ کی یاد بھلا دی وہ شیطان کے گروہ ہیں سنا ہے بے شک شیطان ہی کا گروہ ہار میں ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

غیر مقلدین کی بنائے مذہب محبوبان خدا کے نہ مانے اور ان کی محبت و تعظیم کو جہاں تک بن پڑے گھٹانے مٹانے پر ہے۔ یہاں تک کہ ان کے ہائی مذہب نے تصریح کر دی کہ ”اللہ کو مانے اور اس کے سوا کسی کو نہ مانے انتہی۔“

اور چوڑھے چار اور نا کارے لوگ تو نوک زبان پر ہیں۔ خود حضور سیدالحمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت صاف کہہ دیا کہ (وہ بھی مرکز میں مل گئے) سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہر اس شخص پر ہے جو اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت رکھے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶۸۶/۶)

(۲۲) لا تعبد قوماً یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوآدون من

حآد اللہ ورسولہ ولو کانوا آباءہم او ابناءہم او اخوانہم

او عشیرتہم ۛ اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح

منہ ۛ ویدخلہم جنۃ تجری من تحتہا الانہار خلدین فیہا ۛ

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ ۛ اولئک حزب اللہ ۛ الا ان حزب

اللہ هم المفلحون۔ ☆

تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ اور پچھلے دن پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں یہ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرما دیا اور اپنی طرف کی روح سے ان کی مدد کی اور انہیں ہاتھوں میں لے جائے گا جن کے پیچھے نہریں بہیں ان میں ہمیشہ رہیں اللہ



ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی یہ اللہ کی جماعت ہے سنا ہے اللہ ہی کی جماعت کامیاب ہے۔

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وہابی صاحبو! مسلمان بننا چاہتے ہو تو حضور پر نور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت سویدائے دل کے اندر جلاؤ جو ان کی جناب عالم تاب میں گستاخی کرے اگر تمہارا باپ بھی ہوا لگ ہو جاؤ، جگر کا ٹکڑا ہو دشمن بناؤ۔ ہزار زبان و صد ہزار دل اس سے تیری کرو تماشی کرو اس کے سایہ سے نفرت کرو اس کے نام محبت پر لعنت کرو، ورنہ اگر تمہیں اللہ و رسول سے زیادہ عزیز ہے تو اسلام کا نام لئے جاؤ حقیقت اور چیز ہے۔ وائے بے انصافی اگر کوئی تمہارے باپ کو گالی دے تو اس کے خون کے پیاسے رہو صورت دیکھنے کے روادار نہ ہو، بس پاؤ تو کچا لنگ جاؤ، وہاں نہ تاویلیں نکالو، نہ سیدھی بات ہیر پھیر میں ڈالو، اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت وہ کچھ سنو اور آنکھ میلی نہ کرو، بلکہ اس کی امامت و پیشوائی کا دم بھرو، ولی جانو، امام مانو، جو اسے برا کہے الٹی اس سے دشمنی ٹھانو، بد لگام کی بات میں سو سو طرح کے بیج نکالو، رنگ رنگ کی تاویلیں ڈھالو، جیسے بنے اس کی گہڑی سنبھالو، اس کی حمایت میں عظمت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پس پشت ڈالو، یہ کیا ایمان ہے، کیسا اسلام ہے، کیا اسلام اسی کا نام ہے۔ ع

اے راہ رو پشت بمنزل ہمدار

(اے منزل کی طرف پشت کر کے چلنے والے! ہوش کر)

# سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۷) مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا التَّكْوِينُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ

جو غنیمت دلائی اللہ نے اپنے رسول کو شہر والوں سے وہ اللہ اور رسول کی ہے اور رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لئے کہ تمہارے اغنیاء کا مال نہ ہو جائے اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو۔ اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر مکروہ تنزیہی شرعاً حقیقۃً منہی عنہ ہوتا واجب الاحتراز ہوتا۔ لقولہ تعالیٰ و ما

نہکم عنہ فانتہوا۔

(اللہ کا فرمان ہے جس سے روکا جائے رک جاؤ) تو مکروہ تنزیہی نہ رہتا بلکہ حرام یا تحر

یمی ہوتا اور ہم نے اپنے رسالہ۔ ”جعل محلیۃ ان المکر وہۃ تنزیہا لیس بمعصیۃ“ میں قاہر دلائل قائم کئے ہیں کہ وہ ہرگز شرعاً منہی عنہ نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/۶۸۸)

اقول: لو، صیخامر کا ہے اور امر دجوب کے لئے ہے تو پہلی قسم واجبات شرعیہ ہوئی

اور باز رہو نہیں ہے اور نہی منع فرمانا ہے۔ یہ دوسری قسم ممنوعات شرعیہ ہوئی حاصل یہ کہ اگرچہ قر

آن مجید میں سب کچھ ہے۔ و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء۔

ترجمہ۔ اے محبوب ہم نے تم پر یہ کتاب اتاری جس میں ہر شئی ہر چیز ہر موجود کا روشن

بیان ہے مگر امت اسے نبی کے سمجھائے بغیر نہیں سمجھ سکتی۔

ولہذا فرمایا:

و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم۔

ترجمہ: اے محبوب ہم نے تم پر قرآن اتارا کہ تم لوگوں کے لئے بیان فرما دو جو کچھ ان کی طرف اترا ہے۔ یعنی اے محبوب تم پر قرآن حمید نے ہر چیز روشن فرمادی اس میں جس قدر امت کے بتانے کو ہے وہ تم ان پر روشن فرما دو۔

ولہذا آیہ کریمہ اوّلیٰ میں: نزلنا علیک۔ فرمایا جو خاص حضور کی نسبت ہے۔

اور کریمہ ثانیہ میں: نزلنا الیہم۔ فرمایا جو نسبت بعامت ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۵۶)

(۹) والذین تبوء الدار والایمان من قبلہم یحبون من ہاجر

الیہم ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ مّا اوتوا ویؤثرون علیٰ

انفسہم ولو کان بہم خصاصة۔ ومن یشح نفسه فاولئک ہم

المفلحون۔ ☆

اور جنہوں نے پہلے سے اس شہر اور ایمان میں گھر بنا لیا دوست رکھتے ہیں انہیں جو ان

کی طرف ہجرت کر کے گئے اور اپنے دلوں میں کوئی حاجت نہیں پاتے اس چیز کی جو دیئے گئے

اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں شدید محتاجی ہو اور جو اپنے نفس کے لالچ سے

بچایا گیا تو وہی کامیاب ہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

واووصلیہ دراصل واو عاطفہ ہے جس کا معطوف علیہ اس کے ظاہر ہونے کی بنا پر حذف

کر دیا گیا ہے، تو اللہ تعالیٰ کے فرمان۔

”و یؤثرون علیٰ انفسہم ولو کان بہم خصاصة“ کے معنی یہ ہوئے

کہ۔ ”یؤثرون لو لم تکن بہم خصاصة“۔ میں نے یہ چیز۔ ”المعتقد المتقد“۔

(جدید ۱/۳۸۸)

کی شرح۔ ”المعتد المستند“ میں ذکر کی ہے۔

# سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ، يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ، أَنْ كُنتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي ، تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ ، وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ . ☆

اے ایمان والو میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ تم انہیں خبریں پہنچاتے ہو دوستی سے حالانکہ وہ منکر ہیں اس حق کے جو تمہارے پاس آیا گھر سے جدا کرتے ہیں رسول کو اور تمہیں اس پر کہ تم اپنے رب اللہ پر ایمان لائے اگر تم نکلے ہو میری راہ میں جہاد کرنے اور میری رضا چاہنے کو تو ان سے دوستی نہ کرو تم انہیں خفیہ پیام محبت کا بھیجتے ہو اور میں خوب جانتا ہوں جو تم چھپاؤ اور جو ظاہر کرو اور تم میں جو ایسا کرے بے شک وہ سیدھی راہ سے بہکا۔

(۲) أَنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَالسُّنَّتُهُمْ بَالْسُوهِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ . ☆

اگر تمہیں پائیں تو تمہارے دشمن ہوں گے اور تمہاری طرف اپنے ہاتھ اور اپنی زبانیں برائی کے ساتھ دراز کرینگے اور ان کی تمنا ہے کہ کسی طرح تم کافر ہو جاؤ۔

(۳) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ، يَوْمَ الْقِيَمَةِ ، يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . ☆

ہرگز کام نہ آئیں گے تمہیں تمہارے رشتے اور نہ تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہیں ان سے الگ کر دے گا اور اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ موالات قطعاً حقیقہ نہ تھی کہ نزول کریمہ دربارہ سیدنا حاطب ابن ابی بلتعہ احداً  
صحابہ البدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم ہے۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم۔  
تفسیر علامہ ابوالسود میں ہے:

فیه زجر شدید للمومنین عن اظهار صورة الموالاة لهم و ان لم تکن مو  
الاة فی الحقیقة۔

(ارشاد العقول السليم ۲/۲۸۸)

اس آیت کریمہ میں مسلمانوں کو سخت سنجیدہ ہے اس بات پر کہ کافروں سے ایسی بات  
کریں جو بظاہر محبت ہو اگرچہ حقیقت میں دوستی نہ ہو۔ (نمازی رضویہ جدیدہ ۱۴/۲۳۳)  
(۸) لَا يَذْهَبُ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يِقَاتِلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ  
مَنْ دِيَارِهِمْ أَنْ تَبْرَهُمْ وَيَتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ  
الْمُقْسِطِينَ ☆

اللہ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمہیں تمہارے گھروں  
سے نہ نکالا کہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ نہ کرنا تو بیشک انصاف والے اللہ کو  
محبوب ہیں۔

(۹) إِنَّمَا يَذْهَبُ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي الدِّينِ  
وَاخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ اخْرَاجِكُمْ أَنْ تَتْلُوهُمْ ۚ وَمَنْ  
يَتْلُوهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ☆

اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے دین میں لڑے یا تمہیں تمہارے گھروں سے  
نکالا یا تمہارے نکالنے پر مدد کی کہ ان سے دوستی کرو اور جو ان سے دوستی کرے تو وہی ستمگار ہیں  
(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس (آیت کی تفسیر) میں اکثر اہل تاویل جن میں سلطان المفسرین سیدنا عبد اللہ بن  
عہا رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں فرماتے ہیں:

اس سے مراد بنو خزاعہ ہیں جن سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک مدت  
تک معاہدہ تھا۔ رب عزوجل نے فرمایا ان کی مدت عہد تک ان سے بعض نیک سلوک کی قسمیں

ممانعت نہیں۔

امام مجاہد تلمیذ اکبر حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ ان کی تفسیر بھی تفسیر حضرت عبداللہ ابن عباس ہی سمجھی جاتی ہے۔

فرماتے ہیں:

اس سے مراد وہ مسلمان ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ سے ابھی ہجرت نہ کی تھی، رب عز وجل فرماتا ہے ان کے ساتھ نیک سلوک منع نہیں۔

بعض مفسرین نے کہا: مراد کافروں کی عورتیں اور بچے ہیں جن میں لڑنے کی قابلیت نہیں۔

قول اکثر کی حجت حدیث بخاری و مسلم واحد وغیرہ ہے کہ سیدتنا اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس ان کی والدہ عقیلہ بنت کفر آئی اور کچھ ہدایا لائی، انہوں نے نہ اس کے ہدیے قبول کئے نہ آنے دیا کہ تم کافرہ ہو جب تک سرکار سے اذن نہ ملے تم میرے پاس نہیں آ سکتیں۔ حضور میں عرض کی، اس پر یہ آیا کہ یہ گریہ اتری کہ ان سے ممانعت نہیں، یہ واقعہ زمانہ صلح و معاہدہ کا ہے خصوصاً یہ تو ماں کا معاملہ تھا ماں باپ کیلئے مطلقاً ارشاد ہے۔ و صاحبہما فی الدنیا معروفا۔

**دنیوی معاملوں میں ان کے ساتھ اچھی طرح رہ۔**

ظاہر ہے کہ قول امام مجاہد پر تو اس آیت کریمہ کو کفار سے تعلق ہی نہیں خاص مسلمانوں کے بارے میں ہے اور نہ اب وہ کسی طرح قابل تنسخ۔

اور قول سوم یعنی ارادۂ نساء و صبیان پر بھی اگر منسوخ نہ ہو ان دوستان ہنود کو نافع نہیں کہ یہ جن سے دوا و اتحاد منار ہے ہیں وہ عورتیں اور بچے نہیں۔

قول اول پر بھی کہ آیت المل عہد و ذمہ کیلئے ہے، اور یہی قول اکثر جمہور ہے آیت کریمہ میں تنسخ ماننے کی کوئی حاجت نہیں، لاجرم اکثر المل تاویل اسے محکم مانتے ہیں۔

آیت مجتہدہ میں ائمہ حنفیہ کا مسلک:

اور اسی پر ہمارے ائمہ حنفیہ نے اجماع فرمایا کہ آیت۔ لا ینہکم۔ در بارۃ المل ذمہ اور آیت۔ لا ینہکم اللہ۔ حربیوں کے بارے میں ہے۔ اسی بناء پر ہدایہ و درر وغیرہ مکتب معتمدہ میں

فرمایا: کافر ذمی کے لئے وصیت جائز ہے اور حربی کے لئے باطل و حرام۔ آئیے۔ لا ینھکم اللہ  
نے ذمی کے ساتھ احسان جائز فرمایا اور آئیے۔ انما ینھکم اللہ۔ نے حربی کے ساتھ احسان  
حرام۔

عبارت ہدایہ یہ ہے:

یحوز ان یوصی المسلم للکافر و الکا فر للمسلم فالاول لقوله تعالى  
لا ینھکم اللہ عن الذین لم یقاتوکم فی الدین الا یہ۔ والثانی لا نھم بعقد  
الذمة سا ووا المسلمین فی المعاملات و لهذا جار التبرع من الحانین فی حالة  
الحیاة فکلنا بعد المعات و فی الجامع الصغیر الوصیة لا هل الحرب با طلة  
لقوله تعالى انما ینھکم اللہ عن الذین قاتوکم فی الدین الا یہ۔

جائز ہے کہ مسلمان (ذمی) کافر کیلئے وصیت کرے اور کافر مسلمان کے لئے، اول تو  
اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑیں آخر آیت تک،  
اور دوم اس لئے کہ وہ ذمی ہونے کے سبب معاملات میں مسلمانوں کے برابر ہو گئے اسی لئے  
زندگی میں ایک دوسرے کے ساتھ مالی نیک سلوک کر سکتا ہے، تو یوں ہی بعد موت بھی۔

اور جامع صغیر میں ہے حربیوں کے لئے وصیت باطل ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا  
ہے: اللہ تو تمہیں ان سے منع فرماتا ہے جو تم سے دین میں لڑیں آخر آیت تک۔

کافر سے خاص ذمی مراد ہے۔ بد لہس قوله انھم بعقد الذمة۔ ولہذا امام اکمل  
نے عتایہ میں اس کی شرح یوں فرمائی:

وصیة المسلم للکافر الذمی و عکسها جائزة۔

مسلمان کا کافر ذمی کے لئے وصیت کرنا اور اس کا عکس جائز ہے۔

امام اتقانی نے عتایہ البیان میں فرمایا:

اراد بالکافر الذمی لان الحربی لا تحوز له الوصیة علی ما نبین۔

عبارت ہدایہ میں کافر سے ذمی مراد ہے اس لئے کہ حربی کے لئے وصیت جائز نہیں

جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔

ایسا ہی جو ہر نیرہ و مستحفی میں ہے، کفایہ میں فرمایا:

اراد به الذمی بدل لیل التعلیل وروایۃ الجامع الصغیر ان الوصیۃ لا هل الحرب باطلۃ۔

صاحب ہدایہ نے کافر سے ذمی مراد لیا ایک تو ان کی دلیل اس پر گواہ ہے کہ فرمایا وہ ذمی ہونے کے سبب معاملات میں مسلمانوں کے برابر ہو گئے۔ دوسرے جامع صغیر کی روایت کہ حربیوں کے لئے وصیت باطل ہے۔

اسی کو وافی و کنز و تنویر و غیر ہامتون میں یوں تعبیر فرمایا:

یحوز ان یوصی المسلم للذمی و بالعکس۔

جائز ہے کہ مسلمان ذمی کے لئے وصیت کرے اور اس کا عکس بھی۔  
تفسیر احمدی میں ہے:

والحاصل ان الایۃ الا ولی ان کانت فی الذمی والثانی فی الحربی  
کما هو الظاہر و علیہ اکثر و نکان دالا علی جوار الاحسان الی الذمی  
دون الحربی، ولہذا تمسک صاحب الہدایۃ فی باب الوصیۃ ان الوصیۃ للذمی  
جائزۃ دون الحربی لانہ نوع احسان و لہذا المعنی قال فی باب الزکوۃ ان  
الصدقۃ السافلۃ یحوز اعطاء ہا للذمی دون الحربی۔

حاصل یہ کہ پہلی آیت جس میں نیک سلوک کی رخصت ہے اگر دربارہ ذمی ہو، اور دوسری جسمیں مقاتلین سے ممانعت ہے دربارہ حربی جیسا کہ یہی ظاہر ہے اور یہی مذہب اکثر ائمہ ہے تو آیتیں دلیل ہوگی کہ ذمی کے ساتھ نیک سلوک جائز ہے اور حربی کے ساتھ حرام، ولہذا صاحب ہدایہ نے باب الوصیۃ میں انہیں آیتوں کی سند سے فرمایا کہ ذمی کے لئے وصیت جائز ہے اور حربی کے لئے حرام کہ وہ ایک طرح کا احسان ہے اور اسی کے سبب باب الزکوۃ میں فرمایا کہ نفلی صدقہ ذمی کو دینا حلال اور حربی کو دینا حرام

نہایۃ امام سبغانی و غایۃ البیان امام اتقانی و بحر الرائق وغیرہ علامہ شرمہالی میں ہے:

واللفظ للبحر صبح دفع غیر الزکوۃ الی الذمی لقولہ تعالیٰ لا یساکم اللہ  
عن الذی لم یقاتلوکم فی الدین الایۃ و قید بالذمی لان جمیع الصدقات  
فرضا کانت او واجبة او تطوعا لا تجوز للحربی اتفاقا کما فی غایۃ البیان لقولہ



تعالیٰ ینہکم عن الذین قاتلوکم فی الدین واطلقہ فشمّل المستامن وقد صرح بہ فی النہایۃ۔

زکوٰۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتے ہیں، اللہ عزوجل فرماتا ہے: تمہیں اللہ ان سے منع نہیں فرماتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں۔ ذمی کی قید اس لئے لگائی کہ حربی کیلئے جملہ صدقات حرام ہیں۔ فرض ہوں یا واجب یا نفل، جیسا کہ علیہ البیان میں ہے، اس لئے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

اللہ تمہیں ان سے منع فرماتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں۔ حربی کو مطلق رکھا تو مستامن کو بھی شامل ہوا جو سلطان اسلام سے پناہ لے کر دارالاسلام میں آیا اسے بھی کسی قسم کا صدقہ دینا جائز نہیں، اور نہ یہ میں اس کی صاف تصریح ہے۔  
تبیین الحقائق امام زبیلی پھر فتح اللہ المعین سید ازہری میں ہے:

لا یحوز دفع الزکوٰۃ الی ذمی و قال زفر یحوز لقولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین صرف الصدقات کلہا الیہم بخلاف الحربی المستامن حیث لا یحوز دفع الصدقة الیہ لقولہ تعالیٰ انما ینہکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین واجمعوا علی ان فقراء اهل الحرب یمروا من عموم الفقراء۔  
ذمی کو زکوٰۃ دینا تو جائز نہیں۔ اور امام زفر نے فرمایا تمام قسم کے صدقات دے سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ تمہیں ان سے نہیں روکتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں بخلاف حربی اگرچہ مستامن ہو کہ اسے کسی قسم کا صدقہ دینا حلال نہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ تمہیں ان سے روکتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں، اور ائمہ کا اجماع ہے کہ قرآن عظیم میں جو صدقات فقراء کے لئے بتائے حربی فقیر ان سے خارج ہیں۔

جو ہرہ نمبرہ میں ہے:

انما حازت الوصیۃ للذمی ولم تحز للحربی لقولہ تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم یمروا من دہارکم ان تیروہم، ثم قال انما ینہکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین الایۃ۔

خاص ذمی کیلئے وصیت جائز اور حربی کیلئے حرام اس وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے نیک سلوک کو منع نہیں فرماتا جو تم سے دین میں نہ لڑیں اور تمہیں گھروں سے نہ نکالا پھر فرمایا اللہ تمہیں ان سے منع کرتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں۔  
کافی میں ہے:

یحوز ان یدفع غیر الزکوۃ الی ذمی وقال ابو یوسف والشافعی لا یحوز کا  
لذکوۃ ولنا قوله تعالیٰ لا ینھکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم  
یخرجوکم من ديارکم ان تبروہم۔

زکوٰۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتا ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی نے فرمایا  
اور صدقات بھی ذمی کو نہیں دے سکتا جیسے زکوٰۃ ہماری دلیل، اللہ عز و جل کا ارشاد ہے کہ اللہ تمہیں  
بھلائی میں ان سے منع نہیں فرماتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں۔  
فتح القدیر میں ہے:

الفقراء فی الكتاب عام حص منه الحر ہی با لا جماع مستندین الی  
قوله تعالیٰ انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین۔ (۲)  
قرآن عظیم میں فقراء کا لفظ عام ہے باجماع امت حربی اس سے خارج ہیں اجماع کی  
سند اللہ عز و جل کا ارشاد ہے کہ اللہ تمہیں ان سے منع فرماتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں۔  
عتابہ و معراج الدرایہ و محیط برہانی و جودی زادہ و شریکالی و بدائع و سیر کبیر امام محمد کی حبا  
رتمیں عنقریب آتی ہیں، یہ ہے مسلک ائمہ حنفیہ جسے حنفی بننے والے لیڈریوں مسخ و نسخ کی دیوار  
سے مارتے ہیں اور اس سے حربی مشرکوں کے ساتھ احسان مالی نہیں بلکہ واداد اتحاد بکھارتے ہیں  
آیت میں نسخ کے اقوال

بحرفو نہ من بعد ما عقلوہ و ہم یعلون۔

دیدہ و دانستہ بات سمجھ کر اس کی جگہ سے پھیرتے ہیں۔

آیہ کریمہ میں ایک قول یہ ہے کہ مطلق کفار مراد ہیں جو مسلمانوں سے نہ لڑے ان کے  
نزدیک وہ ضرور آیات قتال و غلطت سے منسوخ ہے۔ اجلہ ائمہ تابعین مثل امام عطاء بن ابی رباح  
استاذ امام اعظم ابو حنیفہ جن کی نسبت امام اعظم فرماتے ہیں:

ما رأیت افضل من عطا۔ میں نے امام عطا سے افضل کسی کو نہ دیکھا۔

وعبد الرحمن بن زید بن اسلم موثق امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و قنادہ و تلمیذ خاص حضرت انس خادم خاص حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کے منسوح ہونے کی تصریح فرمائی۔

تفسیر کبیر میں ہے:

اختلفوا فی المراد من "الدين لم يقاتلوكم" فالأكثر على انهم اهل العهد الذين عاهدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ترك القتال والمظاهرة في العداوة وهم عذاعة كانوا عاهدوا الرسول على ان لا يقاتلوه ولا يخرجوه، فامر الرسول عليه الصلوة والسلام بالبر والوفاء الى مدة اجلهم، وهذا قول ابن عباس ومقاتل ابن حيان ومقاتل ابن سليمان ومحمد ابن سائب الكلبي، وقال معاهد الذين امنوا بمكة ولم بها جروا وقبل هم النساء والصبيان، وعن عبد الله بن الزبير انها نزلت في اسماء بنت ابي بكر قد مت امها قتيلة عليها وهي مشركة بهذا يا قسم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فامر بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قد يحلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها، وقيل الآية في المشركين وقال قتادة سمعتها امة القتال - (۱)

اس میں اختلاف ہوا کہ "وہ جو تم سے دین میں نہ لڑیں" ان سے کون لوگ مراد ہیں، اکثر اہل تاویل اس پر ہیں کہ ان سے اہل عہد مراد ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ حضور سے لڑیں گے نہ دشمن کی مدد کریں گے اور وہ بنی خزاعہ ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ لڑیں گے نہ مسلمانوں کو مکہ معظمہ سے نکالیں گے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ ان کے ساتھ نیک سلوک فرمائیں اور ان کا عہد مدت موعود تک پورا کریں۔

حضرت عبد اللہ بن عباس ومقاتل بن حیان ومقاتل بن سلیمان ومحمد بن سائب کلبی کا یہی قول ہے۔

اور امام مجاہد نے فرمایا:

وہ مسلمانان مکہ ہیں جنہوں نے ابھی ہجرت نہ کی تھی، اور بعض نے کہا: عورتیں اور بچے

مراد ہیں۔ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ آئیہ کریمہ حضرت اسماء بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں اتری ان کی ماں قلیلہ بحالت کفران کے پاس کچھ ہدیے لے کر آئیں انہوں نے نہ ہدیے قبول کئے نہ انہیں آنے کی اجازت دی، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا: کہ اسے آنے دیں اور اس کے ہدیے قبول کریں اور اس کی خاطر اور اس کے ساتھ نیک سلوک کریں۔

اور بعض نے کہا: آیت دربارہ مشرکین ہے۔ قتادہ نے کہا: وہ آئیہ جہاد سے منسوخ ہوگئی صحیح مسلم شریف میں اسماء بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

قد مت علی امی وھی مشرکة فی عہد قریش اذ عاہد ہم فاستفتیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلت قد مت علی امی وھی راغبة افاصل امی قال نعم صلی املک۔

میری ماں کہ مشرکہ تھی اس زمانہ میں کہ کافروں سے معاہدہ تھا میرے پاس آئی میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا کہ میری ماں طمع لے کر میرے پاس آئی ہے، کیا میں اپنی ماں سے کچھ نیک سلوک کروں؟ فرمایا: ہاں اپنی ماں سے نیک سلوک کر۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۱۲۳۶ تا ۱۷/۱۲۷۵)

(۱۰) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَا مِنْ حِلٍّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَعْلُونَ لَكُمْ وَالَّتِي هُنَّ ۚ وَاتَّقُوا مَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ أَنْ تُكْفِرُوا بِهِ ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ تَكَفَرُوا مِنْ أَذَىٰ تَتَّقُونَ ۚ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُكْفِرِينَ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا مَا آتَيْنَاكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۚ

اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں کفرستان سے اپنے گھر چھوڑ کر آئیں تو ان کا امتحان کرو اللہ ان کے ایمان کا حال بہتر جانتا ہے پھر اگر تمہیں ایمان والیاں معلوم ہوں تو انہیں کافروں کو واپس نہ دو نہ یہ انہیں حلال نہ وہ انہیں حلال اور ان کے کافر شوہروں کو دے دو جو ان کا خرچ ہوا اور تم پر کچھ گناہ نہیں کہ ان سے نکاح کر لو جب ان کے مہر

انہیں دو اور کافریوں کے نکاح پر جسے نہ رہا اور مانگ لیا جو تمہارا خرچ ہوا اور کافر مانگ لیں جو انہوں نے خرچ کیا یہ اللہ کا حکم ہے وہ تم میں فیصلہ فرماتا ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمان عورت کا نکاح مطلقاً کسی کافر سے نہیں ہو سکتا، کتابی ہو یا مشرک یا دہریہ۔

یہاں تک کہ ان کی عورتیں جو مسلمان ہوں انہیں واپس دینا حرام ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۳۷/۵)

# سورة الصف

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كانهم

بنیان مرصوص۔ ☆

پیشک اللہ دوست رکھتا ہے انہیں جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں پر ابانہ کر گویا وہ عمارت ہیں راٹا پلائی۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ترام یعنی خوب ملکر کھڑا ہونا کہ شانہ سے شانہ چھلے، اللہ عزوجل جیسا کہ اس آیت میں فرماتا ہے۔ رانگ بکھلا کر ڈال دیں تو سب درزیں بھر جاتی ہیں کہیں رخنے فرجہ نہیں رہتا۔ ایسی صف باندھنے والوں کو موٹی سبحانہ و تعالیٰ دوست رکھتا ہے۔

دربارہ صفوف شرعاً تین باتیں بتا کید اکید مامور بہ ہیں اور تینوں آج کل معاذ اللہ کالہزوک ہو رہی ہیں۔ یہی باعث ہے کہ مسلمانوں میں نا اتفاقی پھیلی ہوئی ہے۔

اول تسویہ کہ صف برابر ہو مخم نہ ہو مقتدی آگے پیچھے نہ ہوں سب کی گردنیں شانے ٹخنے آپس میں محاذی ایک خط مستقیم پر واقع ہوں جو اس خط پر کہ ہمارے سینوں سے نکل کر قبلہ معظمہ پر گزرا ہے عمود ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

عباد الله لتسوفن صفوفكم اوليها ففن الله بين وجوهكم۔

اللہ کے بند و ضرورت تم اپنی صفیں سیدھی کرو گے یا اللہ تمہارے آپس میں اختلاف ڈال

دے گا۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صف میں ایک شخص کا سینہ اوروں سے آگے نکلا ہوا

ملاحظہ کیا اس پر یہ ارشاد فرمایا۔

رواہ مسلم عن النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اس کو مسلم نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔  
دوسری حدیث میں فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رأصوا اصفو فکم وقاربوا بينهما و حاذوا بالاعاق فوالذی نفس محمد  
بیده انی لاری الشیاطین تدعل من خلل الصف کأنها الحذف۔

رواہ النسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنی صفیں خوب گھنی اور پاس پاس کرو اور گردنیں ایک سیدھ میں رکھو کہ قسم اس کی جس  
کے ہاتھ میں میری جان ہے میں شیاطین کو دیکھتا ہوں کہ رختہ صف سے داخل ہوتے ہیں جیسے  
بھیڑ کے بچے۔ اس کو نسائی نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔  
تیسری حدیث صحیح میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اقیموا الصفوف فانما تصفون بصف المطفکة و حادوا بین المناکب۔

رواہ احمد و ابوداؤد والطبرانی فی الکبیر و ابن خزیمہ والحاکم

وصحیحہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

صفیں سیدھی کرو کہ تمہیں تو ملائکہ کی سی صف بندی چاہئے اور شانے ایک دوسرے کے  
مقابل رکھو۔ اس کو امام احمد، ابوداؤد، طبرانی نے المعجم الکبیر میں ابن خزیمہ اور حاکم نے حضرت  
عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کر کے اسے صحیح قرار دیا۔

دوم اتمام کہ جب تک ایک صف پوری نہ ہو دوسری نہ کریں اس کا شرع مطہرہ کو وہ  
اہتمام ہے کہ کوئی صف ناقص چھوڑے مثلاً ایک آدمی کی جگہ اس میں کہیں باقی تھی اسے بغیر  
پورا کئے پیچھے اور صفیں باندھ لیں بعد کو ایک شخص آیا اس نے اگلی صف میں نقصان پایا تو اسے حکم  
ہے کہ ان صفوں کو چیرتا ہوا جا کر وہاں کھڑا ہو اور اس نقصان کو پورا کرے کہ انھوں نے مخالفت  
حکم شرع کر کے خود اپنی حرمت ساقط کی جو اس طرح صف پوری کریگا اللہ تعالیٰ اس کے لئے  
معفرت فرمائے گا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الا تصفون کما تصف الملائکة عند ربہا۔

ایسی صف کیوں نہیں باندھتے جیسی ملائکہ اپنے رب کے حضور باندھتے ہیں۔

صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! ملائکہ کیسی صف باندھتے ہیں؟ فرمایا:

يَتَمَوْنَ الصَّفَ الْاَوَّلَ وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِ - (۳)

رواہ مسلم و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ عن جابر بن سمرہ ر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

اگلی صف پوری کرتے اور صف میں خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔

اس کو مسلم، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کیا ہے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اتَمُوا الصَّفَ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلَيْكُمُ فِي الصَّفِ

الْمَوْخَرِ ۔

رواہ الائمة احمد و ابو داؤد و النسائی و ابن حبان و خزيمه و الضياء

با سائید صحیحہ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

پہلی صف پوری کرو پھر جو اس کے قریب ہے کہ جو کی ہو تو سب سے پہلی صف میں

ہو اسے ائمہ کرام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور ضیاء مقدسی نے اسانید صحیحہ کے

ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مَنْ وَصَلَ صَفًا وَصَلَهُ اللَّهُ وَ مَنْ قَطَعَ صَفًا قَطَعَهُ اللَّهُ ۔

رواہ النسائی و الحاکم بسند صحیح عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہما و هو من تَمَّةِ حَدِيثِهِ الصَّحِيحِ الْمَذْكُورِ مَا بَقِيَ عِنْدَ أَحْمَدَ وَ ابْنِ دَاوُدَ

الثَلَاثَةِ الَّذِينَ مَعَهُمَا ۔

جو کسی صف کو وصل کرے اللہ اسے وصل کرے اور جو کسی صف کو قطع کرے اللہ اسے قطع

کر دے۔

اسے نسائی اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

کیا ہے، یہ عبد اللہ ابن عمر کی حدیث اس حدیث صحیحہ مذکور سابقہ کا تہمہ ہے جسے امام احمد اور ابو داؤد

اور دیگر محدثین نے روایت کیا ہے۔



ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من نظر الى فرجة في صف فيسد لها بنفسه فان لم يفعل فمر ما ر فليطأ  
على رقبته فانه لا حرمه له ۔

رواہ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔  
جو کسی صف میں غفل دیکھے وہ خود اسے بند کر دے اور اگر اس نے بند نہ کیا اور دوسرا آیا  
تو اسے چاہئے کہ وہ اس کی گردن پر پاؤں رکھ کر اس غفل کی بندش کو جائے کہ اس کے لئے کوئی  
حرمت نہیں۔

اسے مسند فردوس میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔  
اور فرماتے ہیں:

ان الله و ملائکته يصلون علی الدین يصلون الصفوف و من سد فرجة ر  
فعه الله بها درجة ۔

رواہ احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و الحاکم و صحیحہ و اقروہ عن ام  
المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۔

بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں ان لوگوں پر جو صفوں کو وصل کرتے  
ہیں اور جو صف کا فرجہ بند کرے اللہ تعالیٰ اس کے سبب جنت میں اس کا درجہ بلند فرمائے گا۔  
اسے امام احمد، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا اور ان تمام نے  
اسے حضرت ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔  
سوم، تراص یعنی خوب مل کر کھڑا ہونا کہ شانہ سے شانہ چلے۔  
اللہ عزوجل فرماتا ہے:

صف کاناہم بنیان مرصوص ۔ (۳)

ایسی صف کہ گویا وہ دیوار ہے رانگا پلائی ہوئی۔ رانگ پگھلا کر ڈال دیں تو سب درزیں  
بھر جاتی ہیں کہیں رخنے فرجہ نہیں رہتا۔ ایسی صف باندھنے والوں کو مولیٰ سلجہ و تعالیٰ دوست رکھتا  
ہے اس کے حکم کی حدیثیں اوپر گزریں۔  
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اقموا صغوفکم و تراصوا فانی از کم من وراء ظہری۔ (۴)

رواہ البخاری و النسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنی صفیں سیدھی اور خوب گھنی کرو کہ میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔

اسے بخاری اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۲۱۹ تا ۲۲۲)

# سورة الجمعة

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) هو الذي بعث في الامم رسولا منهم يتلوا عليهم آياته  
ويزكيهم ويعلمهم الكتب والحكمة وان كانوا من قبل لفي  
ضلال مبين۔ ☆

وہی ہے جس نے ان پڑھوں میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا کہ ان پر اس کی آیتیں  
پڑھتے ہیں اور انہیں پاک کرتے ہیں اور انہیں کتاب اور حکمت کا علم عطا فرماتے ہیں اور بیشک  
وہ اس سے پہلے ضرور کھلی گمراہی میں تھے۔

(۳) والآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز العليم۔ ☆  
اور ان میں سے اوروں کو پاک کرتے اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان انگوں سے نہ ملے  
اور وہی عزت و حکمت والا ہے۔

(۴) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم۔ ☆

یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

الحمد لله، اس آیت کریمہ نے بیان فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عطا فرمانا،  
گناہوں سے پاک کرنا، ستھرا مانا، صرف صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے خاص نہیں بلکہ قیام  
قیامت تک تمام امت مرحومہ حضور کی ان نعمتوں سے مخلوق اور حضور کی نظر رحمت سے ملحوظ ہے۔  
والحمد لله رب العالمین۔

بیضاوی شریف میں ہے:

هم الذين جاء و بعد الصحابة الى يوم الدين۔

یہ دوسرے جنہیں مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیتے اور خرابیوں سے پاک کرتے

ہیں تمام مسلمان ہیں کہ صحابہ کرام کے بعد قیام قیامت تک ہوں گے۔  
معالم شریف میں ہے:

”قال ابن زید ہم جميع من دخل الاسلام بعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی یوم القیمة وھی رواية ابن ابی نعیم عن مجاہد“۔

امام ابن زید نے فرمایا یہ دوسرے تمام لوگ اہل اسلام ہیں کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک اسلام میں داخل ہوں گے اور یہی معنی امام مجاہد شاگرد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ابن ابی نعیم نے روایت کیے۔

الحمد لله قرآن عظیم کو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان تعریفوں کا اس قدر اہتمام ہے کہ چار جگہ یہ اوصاف بیان فرمائے دو جگہ سورہ بقرہ تیسرے آل عمران چوتھے سورہ جمعہ اور اس آخر میں تو وہ جانفزا کلمے ارشاد ہوئے جنہوں نے ہم خفۃ بختوں کی تقدیر جگادی بیمار دلوں پر بجلی گرا دی۔ والحمد لله رب العالمین۔

(الامن والعلی ص ۸۲-۸۳)

(۹) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ☆

اے ایمان والو جب نماز کی اذان ہو جمعہ کے دن تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
تفسیر خازن میں ہے:

اس سے وہ اذان مراد ہے جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت ہوتی تھی۔ اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کے علاوہ اور اذان نہیں تھی۔

ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے دن جب منبر پر بیٹھتے تو ان کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان دی جاتی تھی۔  
تفسیر کبیر میں ہے:

اللہ تعالیٰ کا قول (جمعہ کے دن جب نماز کے لئے اذان دی جائے) یعنی نداء جو جمعہ کے دن امام کے منبر پر بیٹھتے وقت دی جاتی ہے یہی متاع کا قول ہے۔ اور ایسا ہی بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس اذان کے علاوہ کوئی اور اذان نہیں دی جاتی تھی۔ جمعہ کے دن جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر بیٹھتے تو بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد کے دروازہ پر اذان دیتے۔ ایسا ہی ابو بکر و عمر رضوان اللہ تعالیٰ علیہما کے زمانہ میں بھی تھا۔

تفسیر کشاف میں ہے:

(سورہ جمعہ کی آیت میں) نداء سے مراد اذان ہے، کہتے ہیں کہ اس اذان کی طرف اشارہ ہے جو امام کے منبر پر بیٹھتے وقت دی جاتی تھی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک ہی موذن آپ کے منبر پر بیٹھتے ہی مسجد کے دروازہ پر اذان دیتا۔ خطبہ کے بعد آپ منبر سے اتر کر نماز قائم فرماتے۔ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور لوگوں کی تعداد میں بڑا اضافہ ہوا۔ اور دور دور تک مکانات ہو گئے تو آپ نے ایک موذن کا اور اضافہ فرمایا۔ اور اسے پہلی اذان کا حکم دیا جو آپ کے گھر موسوم بہ زوراء پر دی جاتی (یہ مکان مسجد سے دور بازار میں تھا) اور آپ جب منبر پر بیٹھتے تو دوسرے موذن اذان دیتے پھر آپ منبر سے اتر کر نماز قائم فرماتے۔

ور شفاف العمر بن الہادی میں ہے:

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک موذن تھے جو آپ کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دروازہ مسجد پر اذان دیتے پھر آپ منبر سے اتر کر نماز قائم فرماتے۔

البحر المحیط لابن حیان میں ہے:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں ایسا ہی ہوتا تھا کہ جب آپ منبر پر بیٹھتے تو مسجد کے دروازہ پر اذان ہوتی اور جب خطبہ کے بعد آپ اترتے تو نماز قائم ہوتی۔ ایسے ہی صاحبین کے عہد تا ابتداء عہد عثمان غنی رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوتا رہا۔ پھر آپ ہی کے زمانہ میں مدینہ شریف کی آبادی بڑھ گئی لوگ زیادہ ہو گئے مکانات دور دور تک پھیل گئے تو آپ نے ایک موذن کا اضافہ فرمایا، اور انہیں حکم فرمایا کہ پہلی اذان آپ کے مکان زوراء پر دیں۔ پھر جب آپ منبر پر بیٹھتے تو موذن دوسری اذان دیتا۔ پھر آپ منبر سے اتر کر نماز قائم فرماتے۔ اس

اضافہ پر کسی نے آپ پر اعتراض نہیں کیا۔

تقریب کشاف لابی الفتح محمد بن مسعود میں ہے:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے بعد شیخین رضی اللہ عنہما کے عہد میں ایک ہی موذن تھا جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت مسجد کے دروازے پر اذان دیتا تھا۔

تحریر کشاف لابی الحسن علی بن القاسم میں ہے:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک موذن تھا جب آپ منبر پر بیٹھتے تو وہ مسجد کے دروازہ پر اذان دیتا تھا اور آپ جب منبر سے اترتے تو نماز قائم فرماتے۔

تفسیر غیشا پوری میں ہے:

نداء اول وقت ظہر میں اذان ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک موذن تھا جب آپ منبر پر بیٹھتے تو وہ مسجد کے دروازہ پر اذان دیتا تھا۔ (الحج موافق تفصیل کشاف) تفسیر خطیب و فتوحات البیہ میں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ”جمعہ کے دن جب نماز کے لئے ندا دی جائے، اس ندا سے وہ اذان مراد ہے جو امام کے منبر پر بیٹھنے پر دی جاتی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں اس اذان کے علاوہ تھی ہی نہیں۔ ایک ہی موذن تھا۔ جب آپ منبر پر بیٹھتے تو وہ دروازہ پر اذان دیتا۔ اور جب آپ منبر سے اترتے تو نماز قائم ہوتی پھر ابو بکر و عمر اور علی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کوفہ میں اسی پر عامل رہے۔ مدینہ میں عہد عثمان غنی رضی اللہ عنہم میں آبادی بڑھی۔ اور مکانات دور دور تک پھیل گئے۔ تو انہوں نے ایک اذان اور زائد کی۔

کشف الغمہ للامام شعرائی میں ہے:

اذان اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ میں جب خطیب منبر پر بیٹھتا۔ اور اذان مسجد کے دروازہ پر ہوتی۔

(شائع العصر ۲۲۲ تا ۲۲۳)

# سورة المنافقون

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ اَنْكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنْكَ لِرَسُولِهِ ۖ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ۔ ☆

جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور  
ہیٹک یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ  
منافق ضرور جھوٹے ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جو ذریعہ الشیطان، کتاب و سنت کا منکر، حنفیہ کرام معصم اللہ تعالیٰ باللطف و  
الاکرام کا نام رکھتا ہے پر ظاہر کہ وہ گمراہ خود کا ہے کو خفی ہونے لگا اگرچہ کسی مصلحت دنیوی  
سے براہِ تقیہ شیعہ اپنے آپ کو خفی المذہب کہے کہ اس کے افعال و اقوال مذکورہ سوال اس کی  
صریح تکذیب پر وال، منافقین بھی تو زبان سے کہتے تھے، نَشْهَدُ اَنْكَ لِرَسُولِ اللّٰهِ۔ ہم  
گواہی دیتے ہیں کہ حضور اللہ کے رسول ہیں۔ مگر ان ملاعنہ کے گفتار و کردار اس جھوٹے اقرار  
کے بالکل خلاف تھے، قرآن عظیم نے ان کے اقرار کو ان کے منہ پر مارا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۹۸)

(۵) وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَا

رُئِوسُهُمْ وَرَايَتُهُمْ يَصْطَدُونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ۔ ☆

اور جب ان سے کہا جائیکہ آؤ رسول اللہ تمہارے لئے معافی چاہیں تو اپنے سر گھماتے  
ہیں اور تم انہیں دیکھو کہ غور کرتے ہوئے منہ پھیر لیتے ہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں منافقوں کا حال بدآل ارشاد ہوا کہ وہ حضور شفیع المذہبین صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے شفاعت نہیں چاہتے۔ پھر جو آج نہیں چاہتے وہ کل نہ پائیں گے، اور جو کل نہ

پائیں گے وہ ”کل“ نہ پائیں گے۔ اللہ دنیا و آخرت میں ان کی شفاعت سے ہمیں بہرہ مند فرمائے۔

حشر میں ہم بھی سیر دیکھیں گے  
مگر آج ان سے التجا نہ کرے  
وصلی اللہ تعالیٰ علی شفیع المؤمنین والہو صحبہ و حزبہ اجمعین۔

(۸) یقولون لئن رجعنا الی المدینة لیخرجن الاعز منها  
الاذل، ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین ولكن المتقین  
لا یعلمون۔ ☆

کہتے ہیں ہم مدینہ پھر کر گئے تو ضرور جو بڑی عزت والا ہے وہ اس میں سے نکال دے  
گا اسے جو نہایت ذلت والا ہے اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کے لئے ہے  
مگر منافقوں کو خبر نہیں۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ابن ابی شقی ملعون نے جب وہ کلمہ ملعونہ کہا ”لئن رجعنا الی المدینة لیخرجن الاعز منها  
الاذل“ اگر ہم مدینہ لوٹ کر گئے تو ضرور نکال پھر کرے گا، عزت والا ذلیل کو۔  
حق جل و علا نے فرمایا:

”ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین ولكن المتقین لا یعلمون“  
عزت تو ساری خدا و رسول و مؤمنین ہی کے لئے ہے پر منافقوں کو خبر نہیں۔

(تجلی الیقین۔ ۵۰)



# سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۶) فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا واتقوا خيرا

لا انفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون۔ ☆

تو اللہ سے ڈرو جہاں تک ہو سکے اور فرمان سنو اور حکم مانو اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو اپنے بھلے کو اور جو اپنی جان کے لالچ سے بچ یا گیا تو وہی فلاح پانے والے ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

طاعت حسب استطاعت ہوتی ہے اور موجودہ حالت دیکھی جاتی ہے۔ اس سے میں نے پانی کی امید رکھنے والے کیلئے استشہاد بھی کیا ہے کہ اس پر نماز مؤخر کرنا لازم نہیں۔ اسی سے وہ مسئلہ بھی ہے کہ کوئی برہنہ بدن ہے جن سے کپڑے کا وعدہ کیا گیا، اس کیلئے برہنہ نماز ادا کرنا اور انتظار نہ کرنا جائز ہے۔ یہی امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ اور اب میں نے غصیہ میں خود امید آب والے کا مسئلہ دیکھا جو اس طرح ہے (تاخیر مستحب ہے) اور اگر نہ کی اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو جائز ہے اس لیے اس نے اپنی اس قدرت کے مطابق نماز ادا کی جو سبب نماز کے انعقاد کے وقت موجود تھی اور سبب نماز وہ وقت ہے جس سے متصل نماز ادا ہوئی۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۳/۸۸)

## سورة الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) یٰٰیہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن  
واحصرن العدة ، واتقوا الله ربکم ، لا تخرجوهن من بیوتهن  
ولا ینخرجن الا ان یتین بفاحشة مبینة ، وتلك حدود الله ومن  
یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ، لا تدری لعل الله ینحدث بعد  
ذلك امرا۔ ☆

اے نبی جب تم لوگ عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے وقت پر انہیں طلاق دو اور  
عدت کا شمار رکھو اور اپنے رب اللہ سے ڈرو عدت میں انہیں ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ  
آپ نکلیں مگر یہ کہ کوئی صریح بے حیائی کی بات لائیں اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو اللہ کی حدوں  
سے آگے بڑھا بیٹک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا تمہیں نہیں معلوم شاید اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم  
بیجے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسند احمد و سنن ابی داؤد و ابن ماجہ و صحیح دامن حبان و مستدرک حاکم میں عبد اللہ بن مظفل  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور و الدعاء۔

بیٹک عنقریب اس امت میں وہ لوگ ہوں گے کہ طہارت و دعاء میں حد سے بڑھیں

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/۳۲۷)

گے۔

شی واحد میں عل و ظر دو جہت سے مجتمع ہوتا کچھ بعید نہیں۔ طلاق فی نفسہ حلال ہے اور  
از آنجا کہ شرع کو اتفاق محبوب و افتراق مبغوض ہے۔ حدیث میں ان دونوں جہتوں کے اجتماع

کی طرف صاف اشارہ فرمایا۔

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أَبْغَضُ الْحَلَائِلِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقُ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں زیادہ ناپسند طلاق ہے۔

عن ابی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تَزَوُّجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا! فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نکاح کرو، اور جب تک عورت کی طرف سے کوئی شک پیدا نہ ہو طلاق نہ دو کہ اللہ تعالیٰ بہت عجب کرنے والے مردوں اور بہت عجب کرنے والی عورتوں کو دوست نہیں رکھتا۔

جد الممتار ۴۶۴/۲

نیز فرمایا:

ان المحتلعات هن المناقات ۔

خلع کرانے والیاں منافقات ہیں۔ تو آیت کا وہ حکم اور احادیث کے یہ ارشادات انہیں وجہیں حل و بغض پر ہیں، اگر عورت پر کوئی شبہ ہو یا وہ عاصیہ ہو یا نماز نہ پڑھتی ہو یا بوڑھی ہو گئی ہو اور اسے اس قسم بین النساء سے بچنا ہو تو ان صورتوں میں طلاق بلا کراہت جائز و مباح بلکہ بعض صورتوں میں مستحب۔ علماء فرماتے ہیں کہ اگر عورت نماز نہ پڑھے اور یہ ادائے مہر پر قائم نہ رہے تو بھی طلاق دیدنی چاہئے کہ ”لان یلقی اللہ و مہرہا فی عقیقہ خیر لہ من ان یعاشر امرأۃ لا تصلی کما فی العاہیۃ و العنیۃ و غیرہما“ بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہوتی ہے۔ جیسے اس کو اس کے ماں باپ عورت کو طلاق دینے کا حکم دیں اور نہ دینے میں ان کی ایذا و ناراضی ہو واجب ہے کہ طلاق دیدے۔ اگرچہ عورت کا کچھ قصور نہ ہو۔ ”لان العقوق حرام و الا جتناہ عن الحرام واجب“

حدیث میں فرمایا:

”وان امرک ان تعرج من اہلک و مالت فاخرج“ ہاں بے حاجت بلا وجہ

شرعی طلاق دینا مکروہ و ممنوع ہے مگر دیگا تو ضرور پڑ جائے گی کہ وہ اس کی زبان پر رکھی گئی ”  
 بیدہ عقدہ النکاح“ اس کا مرتکب مکروہ بلکہ گناہ گار ہوتا بھی اس کے وقوع کو نہیں روکتا جیسے  
 حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے کہ حکم الہی ”مطلقوہن لعدتہن“ کی نافرمانی ہے مگر دیگا  
 تو ضرور ہو جائے گی۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۰۳/۵-۶۰۴)

(۶) اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم ولا تضاروہن  
 لتضیقوا علیہن فان حمل فانتقوا علیہن حتی  
 یضمن حملہن ، فان ارضعن لکم فاتوہن اجورہن ، واتمروا  
 بیئکم بمعروف ، وان تعاسرتم فسترضع لہ اخری۔ ☆

مورتوں کو وہاں رکھو جہاں خود رہتے ہو اپنی طاقت بھرا نہیں ضرور نہ دو کہ ان پر بھگی کرو  
 اور اگر حمل والیاں ہوں تو انہیں نان نفقہ دو یہاں تک کہ انکے بچہ پیدا ہو پھر اگر وہ تمہارے لئے  
 بچہ کو دودھ پلائیں تو انہیں اس کی اجرت دو اور آپس میں معقول طور پر مشورہ کرو پھر اگر باہم  
 مضائقہ کرو تو قریب ہے کہ اسے اور دودھ پلانے والی مل جائے گی۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں مورتوں کو ضرور سانی کی حرمت کا بیان ہے، حدیث میں بھی اس کی ممانعت آئی)

عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم: لَا حَرَّارَ وَلَا حَبْرَارَ فِي الْإِسْلَامِ۔ فتاویٰ رضویہ ۱۳۰/۹

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسلام میں سختی اور تکلیف یہو نچانے کی اجازت نہیں۔ ۱۲م

## سورة التحريم

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) ان تتوباً الى الله فقد صغت قلوبكما ، وان تظہرا

عليه فان الله هو موله وجبريل وصالح المؤمنين ، والملائكة بعد  
ذلك ظہیر۔ ☆

نبی کی دونوں بیویاں اگر اللہ کی طرف تم رجوع کرو تو ضرور تمہارے دل راہ سے کچھ ہٹ گئے ہیں اور اگر ان پر زور پانے ہو تو بیشک اللہ ان کا مددگار ہے اور جبریل اور نیک ایمان والے اور اس کے بعد فرشتے مدد پر ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حدیث میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا:

”صالح المؤمن ابو بکر و عمر“

یہ نیک مسلمان ابو بکر صدیق و عمر فاروق ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر و ابن مرد دية و الخطوب عن ابن مسعود رضی

اللہ تعالیٰ عنہ

بلکہ سیدنا ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت میں یوں ہی تھا:

”و صالح المؤمن ابو بکر و عمر و الملائكة بعد ذلك ظہیر“

یہاں اللہ عزوجل اپنے نام مبارک کے ساتھ اپنے محبوبوں کو فرماتا ہے اور جبریل اور

(الامن والعلی ۸۷-۸۸)

ابو بکر و عمر مددگار ہیں۔

(۵) عسى ربة ان طلقن ان يبدلن أزواجاً خيراً منك

مسلمت مؤمنت قننت قننت غلبت غلبت سلبت سلبت واپکارا۔ ☆

ان کا رب قریب ہے اگر وہ تمہیں طلاق دے دیں کہ انہیں تم سے بہتر بیویاں بدل

وے اطاعت والیاں ایمان والیاں ادب والیاں توبہ والیاں بندگی والیاں روزہ داریں بیاہیاں اور کنواریاں۔

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

السائح هو الصائم۔ فرضیت روزہ کا ذکر صرف ایک ہی جگہ ہے، ہاں عبارت و اشارہ اس کی فضیلت اور مواقع پر بھی ظاہر فرمائی گئی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۴/۷۷۷)

## (۶) یٰٰایہا الذین آمنوا قوا انفسکم واهلیکم ناراً وقودھا

الناس والعجارة علیہا ملئکة غلاظ شداد لا یعصون اللہ ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون۔ ☆

اے ایمان والو اپنی جانوں اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ جس کے ایجنٹ آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت کرے فرشتے مقرر ہیں جو اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو انہیں حکم ہو وہی کرتے ہیں۔

## (۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں اپنے اہل و عیال کو ناجائز کاموں سے روکنے کا بیان ہے، انہیں میں یہ بھی ہیں) ران کھولنا حرام ہے، اور آزاد عورت کو سر کھولنا بھی حرام ہے۔ عورتیں ان حرکات کی وجہ سے فاسقہ ہیں اور شوہر پر فرض ہے کہ اپنی عورت کو فسق سے روکے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ۔

تم سب اپنے متعلقین کے سردار و حاکم ہو اور ہر حاکم سے روز قیامت اس کی رعیت کے باب میں سوال ہوگا۔

ہاں اگر شوہر منع کرے روکے جس قدر اپنی قدرت اس رسم شنیع کے مٹانے سے ہے صرف کرے اور پھر عورت نہ مانے تو مرد پر الزام نہ رہے گا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۴۸۴)

# سورة الملك

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيْكُمُ احْسَنُ عَمَلًا

وہو العزيز الغفور۔ ☆

وہ جس نے موت اور زندگی پیدا کی کہ تمہاری جانچ ہو تم میں کس کا کام زیادہ اچھا ہے اور وہی عزت والا بخشنے والا ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

موت اور حیات دونوں وجودی ہیں۔ موت ایک مینڈھے کی شکل پر ہے۔ عزرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبضہ میں، جس کے پاس سے وہ ہو کر نکلتی ہے وہ مرجاتا ہے۔ اور حیات ایک گھوڑی کی شکل پر ہے جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سواری میں جس بے جان کے پاس سے نکلتی ہے وہ زندہ ہو جاتا ہے (پھر فرمایا) اللہ اکبر یہ موت ایسی چیز ہے کہ سوا ذات ہاری عز جلالہ کے کوئی اس سے نہ بچے گا جب آیت نازل ہوئی ”کل من علیہا فان“ و یبقی وجہ ربک ذو الحلال و الاکرام“ جتنے زمین پر ہیں سب فنا ہونے والے ہیں اور باقی رہے گا وجہ کریم رب العزت جل جلالہ کا۔ فرشتے بولے ہم بچے کہ ہم زمین پر نہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی ”کل نفس ذائقۃ الموت“ ہر جاندار موت کو چکھنے والا ہے۔ فرشتوں نے کہا اب ہم بھی گئے۔ جب آسمان و زمین سب فنا ہو جائیں گے اور صرف ملکہ مقربین میں جبریل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل، اور چار فرشتے حملہ عرش (عرش کے اٹھانے والے) رہ جائیں گے ارشاد فرمایا اے اور وہ خوب جاننے والا ہے اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے کہ باقی ہیں تیرے بندے جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل اور چار فرشتے عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہو جائیں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ رہیگا۔ ارشاد فرمایا جبریل کی روح قبض کر، جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح قبض کر چنگے وہ ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں رب العزۃ کی تسبیح و تقدیس کرتے ہوئے گر پڑینگے، پھر فرمایا عزرائیل، اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے باقی ہیں

تیرے بندے میکائیل، اسرافیل، عزرائیل اور عرش کے اٹھانے والے اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ کبھی فنا نہ ہوگا۔ فرمایا میکائیل کی روح قبض کر، میکائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی مانند سجدے میں تسبیح کرتے ہوئے گر پڑینگے، پھر ارشاد فرمایا عزرائیل اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے اسرافیل، عزرائیل اور حملہ عرش اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ رہیگا۔ ارشاد فرمایا: اسرافیل کی روح قبض کر اسرافیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک عظیم پہاڑ کی طرح سجدہ میں تسبیح و تقدس کرتے ہوئے گر پڑیں گے اور پھر فرمایا عزرائیل اب کون باقی ہے؟ عرض کریں گے: باقی ہیں تیرے بندے حملہ عرش اور باقی تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہوں گے اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور وہ ہمیشہ باقی رہیگا۔ فرمایا حملہ عرش کی روح قبض کر وہ سب بھی اسی طرح مرجائیں گے۔ پھر ارشاد فرمایا: عزرائیل اب کون باقی ہے؟ عرض کرینگے باقی ہے تیرا بندہ عزرائیل اور یہ بھی فنا ہوگا اور باقی ہے تیرا وجہ کریم اور کبھی فنا نہ ہوگا۔ ارشاد فرمایا ”مُت“ مرجا۔ عزرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ایک پہاڑ کے مانند رب العزت کے حضور سجدے میں تسبیح کرتے ہوئے گر پڑیں گے اور روح نکل جائے گی۔ اس وقت سوار رب العزت جل جلالہ کے کوئی نہ ہوگا، اس وقت ارشاد ہوگا ”لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ“ آج کس کے لیے بادشاہت ہے؟ کوئی ہو تو جواب دے، خود رب العزت جل جلالہ جواب فرمائے گا ”لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ“ اللہ واحد قہار کے لیے ہے، جتنک چاہے گا یہی حالت رہے گی، پھر جب چاہے گا اسرافیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو زندہ فرمایا، صور پھونکیں گے، قیامت قائم ہوگی، حساب ہوگا، جنتی جنت میں اور ابدی دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے اور گنہگار مسلمان جہنم سے نجات پا جائیں گے، کہ متادی جنت و دوزخ کے درمیان جنت و دوزخ والوں کو ندا کریگا جہنمی نہایت خوشی کے ساتھ جھانکنے لگیں گے کہ شاید نجات کے لیے ہم کو ندا دی گئی ہے، جنت والے نہایت خوف کے ساتھ جھپکتے ڈرتے غرقات جنت سے جھانکیں گے کہ کہیں پھر ہم سے خطا ہو گئی ہے جس سے دوزخ میں بھیج دیے جائیں، پھر موت کا مینڈھالا یا جائے گا، جنتیوں سے پوچھا جائے گا، تم اس کو پہچانتے ہو؟ سب کہیں گے ہاں یہ موت ہے، پھر جہنمیوں کی طرف موند کر کے پوچھا جائے گا تم اس کو پہچانتے ہو سب کہیں گے یہ موت ہے، پھر جنت و دوزخ کے درمیان کیجی علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے ہاتھ سے



اس کو ذبح فرمائیں گے، پھر جہنمیوں سے کہا جائے گا اب تم ہمیشہ جہنم میں رہو گے کبھی مرنا نہیں، بالکل مایوس ہو کر پلٹیں گے، ایسا رنج ان کو کبھی نہ ہوا ہوگا، پھر جنتیوں سے کہا جائے گا: اب تم جنت میں ہمیشہ رہو گے، اب کبھی مرنا نہیں، وہ خوش ہو کر پلٹیں گے ایسی خوشی ان کو کبھی نہ ہوئی ہوگی۔ (المفلووظ ۱۴ تا ۱۳)

### (۱۴) الا یعلم من خلق - وهو اللطیف الخبیر۔ ☆

کیا وہ نہ جانے جس نے پیدا کیا اور وہی ہے ہر بار کی جانتا خبردار۔

### (۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وجود آسمان پر آسمانی کتابوں سے زیادہ کیا دلیل درکار ہے تمام آسمانی کتابیں اثبات وجود آسمان سے مالا مال ہیں، قرآن عظیم میں تو صد ہا آیتیں ہیں جن میں آسمان کا ابتدا میں دھواں ہونا، پھر بستہ چیز پھر رب العزت کا اسے جدا جدا کرنا، پھر پھیلا ناسات پر ت بنانا، اسکا چھت ہونا اسکا نہایت مضبوط بنائے مستحکم ہونا، اس کا بے ستون قائم ہونا، اللہ تعالیٰ کا اسے اور زمین کو چھ دن میں بنانا، روز قیامت اسکا شق ہونا، اٹھا کر زمین کیساتھ ایک بار ٹکرا دیا جانا، پھر اسکا اور زمین کا دوبارہ پیدا ہونا وغیرہ وغیرہ صاف روشن ارشاد ہیں کہ ان کا انکار نہیں کر سکتا مگر وہ جو اللہ ہی کا منکر ہے، نیز قرآن عظیم میں جا بجا یہ بھی تصریح ہے کہ یہ جو ہم کو نظر آ رہا ہے یہی آسمان ہے، تو اس میں گمراہ فلسفیوں کا بھی رو ہے جو آسمانوں کا وجود تو مانتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ وہ نظر نہیں آ سکتے، یہ جو ہمیں دکھائی دیتا ہے کہ وہ بخار ہے۔

ان نصرانیوں اور ان یونانیوں سب بطلانوں کے رد میں ایک آیہ کریمہ کافی ہے ”الا یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر“ کیا وہ نہ جانے جس نے بنایا اور وہی ہے پاک خبردار۔

بنانے والا جو فرما رہا ہے وہ تو نہ مانا جائے اور دل کے اندھے سمجھ کے اوندھے جو انگلیں دوڑاتے ہیں وہ سنی جائیں، اس سے بڑھکر گدھا پن کیا ہو سکتا ہے۔ یہ بائبل جواب نصاریٰ کے پاس ہے اسکی پہلی کتاب کا پہلا باب آسمان و زمین کے بیان پیدائش ہی سے شروع ہے۔ رعی دلیل عقلی۔ ذرا انصاف درکار۔ اتنا بڑا جسم جسے کروڑوں آنکھیں دیکھ رہی ہیں اس کا وجود محتاج دلیل ہے، یا جو کہ یہ معدوم محض، یہ سب آنکھوں کی غلطی ہے، یہ نری دھوکہ کی ٹٹی ہے، اس کے

ڈے ہے کہ دلیل قطعی سے اسکا عدم ثابت کرے، یوں تو ہر چیز پر دلیل عقلی قائم کرنی ہوگی، آفتاب جسے نصاریٰ بھی مانتے ہیں کیا دلیل ہے کہ یہ فی نفسہ کوئی وجود رکھتا ہے اور نگاہ کی غلطی نہیں۔ غرض محسوسات سے بھی امان اٹھ کر دین و دنیا کچھ قائم نہ رہیں گے۔ عنادیہ کا مذہب آجائے گا۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلیٰ العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۵۰)

(۱۹) اولم یروا الی الطیر فوقہم صفت ویقبضن ۛ  
ما یمسکھن الا الرحمن ۛ انہ بکل شیء بصیر۔ ☆  
اور کیا انہوں نے اپنے اوپر پرندے نہ دیکھے پر پھیلاتے اور سمیٹتے انہیں کوئی نہیں روکتا  
سوارحمن کے بیشک وہ سب کچھ دیکھتا ہے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں  
یہ (انہ بکل شیء بصیر) تمام موجودات قدیمہ حادثہ سب کو شامل مگر معدومات خارج،  
یعنی مطلقاً یا جس چیز نے ازل سے اب تک کسوت وجود نہ پہنی نہ ابد تک پہنے کہ ابصار کی  
صلاحیت موجود ہی میں ہے جو اصلاً ہے ہی نہیں وہ نظر کیا آئے گا، تو نقصان جانب قائل ہے نہ  
کہ جانب قائل۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

قد افتی المہ سمرقندو بخارا علی انہ (یعنی المعلوم) غیر مرئی و قد ذکر  
الامام الزاہد الصفار فی اخر کتاب التخصیص ان المعلوم مستحیل الرویہ و کذا  
المفسرون ذکر و ان المعلوم لا یصلح ان یکون مرئی اللہ تعالیٰ و کذا قول  
السلف من الاشعریۃ و الماتریدیۃ ان الوجود علیہ جواز الرویہ مع الاتفاق علی ان  
المعلوم الذی یستحیل وجودہ لا یتعلق بہ برؤیتہ سبحنہ و تعالیٰ۔

ائمہ سمرقند و بخارا نے یہ فتویٰ دیا کہ (معلوم) دکھائی نہیں دیتا امام زاہد صفار نے کتاب  
التخصیص کے آخر میں لکھا معلوم کی رویت محال ہوتی ہے اسی طرح مفسرین نے کہا معلوم اللہ  
تعالیٰ کے دکھائی دینے کے قابل ہی نہیں اسلاف اشعریہ اور ماتریدیہ کا بھی قول یہی ہے کہ جواز  
رویت کی علت وجود ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ ایسا معلوم جسکا وجود محال ہے اس کے ساتھ

رویت باری کا تعلق نہیں ہو سکتا۔

شرح السوی للجواز یہ میں ہے:

انھما (یعنی سمعہ تعالیٰ و بصرہ) لا يتعلقان الا بالموجود والعلم يتعلق بالموجود والمعلوم والمطلق والمقيد۔

ان دونوں (اللہ تعالیٰ کے سمع و بصر) کا تعلق موجود سے ہوتا ہے اور علم کا تعلق موجود معدوم اور مطلق و مقید سے ہوتا ہے۔ (ت)

حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں ہے:

المعلومات التي ما ارادها الله تعالى ولا تعلق القدرة بايجادها في ازمنتها المقدرة لها ولا كشف عنها العلم موجود في تلك الازمنة فلا يتعلق بها السمع والبصر وكذلك المستحيلات بخلاف العلم فانه يتعلق بالموجود والمعدوم۔

وہ معدومات جنکا اللہ تعالیٰ نے ارادہ نہیں فرمایا اور ازمنہ مقررہ میں ان کی ایجاد کے لیے قدرت متعلق نہیں ہوتی اور نہ زمانہ میں موجود ہو کر تحت علم آتی ہیں تو ایسی معدومات سے اللہ تعالیٰ کی سمع و بصر متعلق نہیں ہوتی اور محالات کا معاملہ بھی ایسا ہے بخلاف علم کہ اس کا تعلق موجود اور معدوم دونوں سے ہے

فأكدہ۔ اعلم انه ربما يلمح كلام القادري في منح الروح الى تخصيص بصره تعالى بلاشكال والالوان وسمعہ بالاصوات والكلام وقد صرح العلامة اللاقاني في شرح جوهرية التوحيد بعمومهما كل موجود وتبعه سيدي عبدالغني في الحديقة وهذا كلام اللاقاني قال ليس سمعہ تعالى خاصا بالاصوات بل بعم سائر الموجودات ذوات كائنات او صفات فيسمع ذاته العلوية وجميع صفاته الازلية كما يسمع ذواتنا واما من صفاتنا كعلو منا والواننا وهكذا بصره سبحانه وتعالى لا يختص بالالوان ولا بالاشكال والا كوان فحكمه حكم السمع سواء بسواء فمتعلقهما واحد (۱) انتهى، اما ما قال اللاقاني قبل ذلك حيث عرف السمع باله صفة اربعة قائمة بذاته تعالى

تتعلق بالمسموعات او بالموجودات (۲)

والبصر بانها صفة ازلية تتعلق بالمبصرات او بالموجودات (۱) الخ فاقول لا يجب ان يكون اشارة الى الخلاف بل اتى اولا بالمبصرات معتمدا على بدهية تصوره ثم اردت بالموجودات فرارا عن صورة الدور، وليس في التعبير من تناف اصلا، فان المبصر ما يتعلق به الابصار وليس فيه دلالة على خصوصية شئ دون شئ فاذا كان الابصار يتعلق بكل شئ كان المبصر والموجود متساويين، نعم لما كان ابصارنا الدنيوي العادي مختصا باللون ونحوه ربما يسبق الذهن الى هذا المخصوص فزال الوهم بقوله او بالموجودات آتيا بكلمة او للتعبير في التعبير، وهذه نكتة اخرى للارداف وانما لم يكلف به لان ذكر المبصرات ادخل في التمييز -

ثم اقول : تحقيق المقام ان الابصار لا شك انه ليس كالارادة والقدرة والتكوين التي لا يجب فعلية جميع العلاقات الممكنة لها بل هو من الصفات التي يجب ان تتعلق بالفعل بكل ما يصح لتعلقها كالعلم فعدم ابصار بعض ما يصح ان يبصره نقص فيجب تنزيهه تعالى عنه كعدم العلم ببعض ما يصح ان يعلم، هذا مما لا يجوز ان يتقاطع فيه عنزان انما الشان في تعبير ما يصح تعلق الابصار به فان ثبت القصر على الاشكال والالوان والاكوان فذاك، وان ثبت عموم الصحة بكل موجود وجب القول بتحقيق عموم الابصار اذ لا وابدأ لجميع الكائنات القدسية والحادثية الموجودات في ازمتها المحققة او المقدرة لما عرف من انه لا يجوز ههنا شئ منتظر، لكن الاول باطل للاجماع على رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى في الدار الاخرة فكان اجماعا على ان صحة الابصار لا تختص بما ذكر وقد صرح اصحابنا في هذا المبحث ان مصحح الرؤية هو الوجود وقد اجمعوا كما في المواقف انه تعالى يرى نفسه فتبين ان الحق هو التعميم وان قوله تعالى انه بل شئ بصير (۲) جار على صرافة عموم من دون تطرق تخصيص اليه اصلا هكذا ينبغي التحقيق والله

ولی التوفیق ومن اتقن هذا تيسر له اجراءه في السمع بدليل كلام الله سبحانه و تعالى فافهم والله سبحانه و تعالى اعلم - منه رضى الله عنه -

## فائدہ:

واضح ہو کہ ”منح الروض“ میں ملا علی قاری کے کلام سے اللہ تعالیٰ کی بصارت کا اشکال والوں اور اس کی سمع کا اصوات و کلام کے ساتھ اختصاص کا اشارہ معلوم ہوتا ہے حالانکہ علامہ لا قانی نے ”جوہرۃ التوحید“ کی شرح میں اللہ تعالیٰ کی مذکورہ دونوں صفات کو تمام موجودات میں عام ہونے کی تصریح کی ہے اور علامہ عہد الغنی نابلسی نے حدیقہ میں ان کی اتباع کی ہے۔ اور علامہ لا قانی کا کلام یہ ہے، انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی سمع صرف اصوات کے ساتھ مختص نہیں بلکہ تمام موجودات کو عام ہے خواہ ذوات ہوں یا صفات، تو باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات کا سامع ہے جس طرح وہ ہماری ذوات اور ہماری صفات مثلاً ہمارے علوم اور الوان کا سامع ہے یونہی سبحانہ و تعالیٰ کی بصر کا معاملہ ہے کہ وہ بھی اکوان والوان و اشکال کے ساتھ مختص نہیں اس کا معاملہ بھی سمع جیسا ہے اور دونوں صفات برابر ہیں تو دونوں کے متعلقات بھی ایک جیسے ہیں۔  
اتھلی۔

(اور اس پر علامہ نابلسی کا کلام یہ ہے) لیکن علامہ لا قانی جو اس سے نقل فرمایا جہاں سمع کی تعریف یوں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ازلی صفت ہے جو اس کی ذات سے قائم ہے اور تمام مسموعات یا موجودات سے متعلق ہے، الخ۔

اور اللہ تعالیٰ کی بصر کی تعریف یوں کی ہے کہ وہ اس کی ازلی صفت ہے جو تمام مبصرات یا موجودات سے متعلق ہے، الخ۔

اقول: اس سے متعلق میں کہتا ہوں او یعنی یا، سے تعبیر میں ضروری نہیں کہ یہ اختلاف کا اشارہ ہو بلکہ مبصرات کو پہلے ذکر کر کے اس کے تصور کی بداهت کو ظاہر کیا پھر موجودات کو ساتھ ذکر کیا تا کہ دور لازم نہ آئے جبکہ مبصرات و موجودات دونوں تعبیرات میں کوئی منافات نہیں ہے، کیونکہ مبصر وہ چیز ہے جس سے ابصار کا تعلق ہو سکے جبکہ کسی شئی سے خصوصیت پر کوئی دلالت نہیں ہے تو جب ابصار کا تعلق ہر چیز سے ہے تو مبصر اور موجود دونوں مساوی ہوئے، ہاں ہماری دنیاوی عادی ابصار چونکہ الوان وغیرہ سے مختص ہیں اس لئے ہو سکتا ہے کہ ذہن اس خصوصیت کو

اٹھائے، اس لئے انہوں نے مذکورہ وہم کے ازالہ کے لئے ”او بالمو جودات“ کلمہ ”او“ کو تعبیر میں اختیار دینے کے لئے لائے، تو مبصرات کے بعد موجودات پر اکتفاء اس لئے نہ کیا کیونکہ مبصرات کو امتیاز میں زیادہ دخل ہے۔

پھر میں کہتا ہوں مقام کی تحقیق یہ ہے کہ ابصار بیشک، ارادہ، قدرت اور تکوین صفات جیسی نہیں، جن کا تمام ممکنہ تعلقات سے بالفعل متعلق ہونا واجب نہیں بلکہ ابصار میں سے ہے جن کا ممکن التعلق سے بالفعل ہونا واجب ہے جیسا کہ علم کا معاملہ ہے، تو بعض وہ چیزیں جن کا ابصار ممکن اور صحیح ہو سکتا ہے ان کا عدم ابصار نقص ہوگا۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا اس نقص سے پاک ہونا ضروری ہے، جیسے علم سے متعلق بعض اشیاء کا علم نہ ہونا نقص ہے جس سے وہ پاک و منزہ ہے، یہ وہ معاملہ ہے جس میں دو آراء نہیں ہو سکتیں، اب صرف یہ بحث ہے کہ ابصار کا تعلق کن چیزوں سے ہو سکتا ہے، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ ابصار صرف اشکال واللوان واکوان سے ہی متعلق ہو سکتی ہے تو یہی ہوگا۔ اور اگر ثابت ہو جائے کہ اس کا تعلق تمام موجودات سے صحیح ہو سکتا ہے تو پھر ازلا وابد اتمام کائنات و حادثہ خواہ وہ اپنے زمانوں میں محقق ہوں یا مقدر ہوں سب سے ابصار کا تعلق ماننا اور بیان کرنا واجب ہوگا جیسا کہ واضح ہے کہ اب کوئی چیز انتظار کے مرحلہ میں نہ ہوگی، لیکن پہلی شق باطل ہے، کیونکہ آخرت میں مومنین کے لئے اللہ تعالیٰ کی رؤیت پر اجماع ہے (حالا نکہ اللہ تعالیٰ اشکال واللوان سے پاک ہے) تو ثابت ہوا کہ ابصار کا تعلق اشکال واللوان سے مختص نہیں ہے جبکہ ہمارے اصحاب نے اس بحث میں تصریح کر دی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی رؤیت کا مدار صرف وجود ہے جبکہ ان کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کو دیکھتا ہے جیسا کہ مواقف میں ہے۔ تو ابصار میں تعین ہی حق ہے، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”انہ بکل شیء بصیر“ کا اجراء اپنے خالص عموم پر ہوگا جس میں کسی قسم کی تخصیص کا شائبہ نہ ہوگا، یوں تحقیق ہونی چاہئے جبکہ اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے، جو بھی اس تحقیق پر یقین رکھے گا اس کے لئے صفت سمع میں بھی عموم کا اجراء آسان ہوگا جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، پس سمعو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

منہ رضی اللہ عنہ۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۱۳-۳۱۹۲) مع حواشی

ایسے لفظ سے یاد کرے مگر یہ انکا اندھا پن بھی چند روز کا ہے ”فستبصرو ویصرون باہکم الحفتون“ غریب تو بھی دیکھے گا اور وہ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں سے کسے جنون ہے آج اپنی بے خودی و دیوانگی و کور باطنی سے جو چاہیں کہہ لیں آنکھیں کھلنے کا دن قریب آتا ہے اور دوست و دشمن سب پر کھلا چاہتا ہے کہ مجنون کون تھا۔

(حجۃ الیقین ۳۳/۴ تا ۳۷/۴)

# سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

﴿۳۴﴾ والذین هم علی صلاتهم یحافظون۔☆

اور وہ جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔

﴿۳۵﴾ اولئک فی جنت مکرمون۔☆

یہ ہیں جن کا باغوں میں اعزاز ہوگا۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جلالین شریف امام جلال الملتی والدین شافعی میں ہے:

یحافظون بادلہا فی اوقاتہا۔

محافظة کرتے ہیں یعنی وقت پر ادا کرتے ہیں۔

نسفی شریف میں ہے:

المحافظة علیہا ان لا تضیع عن مواقیہا۔

نماز کی محافظت یہ ہے کہ اپنے اوقات سے ضائع نہ ہو۔

(تلاوی رضویہ جدیدہ ۲۷۲/۵)



# سورة نوح

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۳) وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سَوَاحًا وَلَا

يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ☆

اور بولے ہرگز نہ چھوڑنا اپنے خداؤں کو اور ہرگز نہ چھوڑنا ود اور سواح اور یعوث اور

یعوق اور نسر کو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت عبداللہ بن عباس اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

قال كانوا اسماء رجال صالحين من قوم نوح لما هلكوا اوحى

الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى محالسمهم التي كانوا يحلمون انصابا وسموها

باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم عدت

عبد ابن حميد اپنی تفسیر میں ابو جعفر بن مہلب سے راوی:

قال كان ود رجلا مسلما وكان محببا في قومه فلما مات عسكر واحول

قبره في بابل وجزعوا عليه فلما رأى ابليس جزعهم عليه تشبه في صورة انسان ثم

قال ارى جزعكم على هذا فهل لكم ان اصور لك مثله فيكون في ناديتكم

فتذكرونه به قالوا نعم فصور لهم مثله فوضعوه في ناديتهم وجعلوا يذكرونه فلما

رأى ما لهم من ذكره قال هل لكم ان اجعل لكم في منزل كل رجل منكم تمثالا

مثله فيكون في بيته فتذكرونه قالوا نعم فصور لكل اهل بيت تمثالا مثله فاقبلوا

فجعلوا يذكرونه به قال وادرك ابتاهم فجمعوا يرون ما يصنعون به وتناسلوا ودرس

امر ذكرهم اياه حتى اتبعوا الهها يعبدونه من دون الله قال وكان اول ما عبد غير

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۲۹/۴۷)

الله في الارض الصنم الذي سموه ود۔

# سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا

قرآنا عجباً۔ ☆

تم فرماؤ مجھے وحی ہوئی کہ کچھ جنوں نے میرا پڑھنا کان لگا کر سنا تو بولے ہم نے ایک عجیب قرآن سنا۔

(۲) يهدى الى الرشداً فامثابه ۛ ولن نترك هريثاً احداً۔ ☆

کہ بھلائی کی راہ بتاتا ہے تو ہم اس پر ایمان لائے اور ہم ہرگز کسی کو اپنے رب کا شریک نہ کریں گے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وقد كما بوا سمعوه صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر، كما تقدم، و مر حديث ابن اسحق في اسلام امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه و روى ابن اسحاق في مسنده عنه رضى الله تعالى عنه عرجت اتعرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان اسم فوجدته قد سبقني الى المسجد فقلت خلفه فاستفتح سورة الحاقة فجعلت اتعجب من تاليف القرآن فقلت هو شاعر كما قالت قريش فقرأ انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما يؤمنون فقلت كاهن علم ما في نفسى فقرأ ولا يقول كاهن قليلاً ما تذكرون الى آخر السورة فوقع الاسلام في قلبي كل موقع (۱) اقول لكن ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في حديث المذكور نزول الحاقة بعد بنى اسرائيل بسبع و عشرين سورة و جعلها من اواخر ما نزل بمكة ولا يظهر الجمع بان بعضها نزل به بما فسمعه عمر قبل ان يسلم و تاخر نزول الباقي و اعتبر ابن عباس الاكثر فان امير المو

منین بقول فی هذا الحديث ان صبح فاستفتح سورة الحاقة و يذكر الآيات من  
اواخرها ثم يقول الى اخر السورة فانه تعالى اعلم۔

بل قال مجاهد فی قوله تعالى فا صدع بما تو مر هو الجهر بلقرآن حکاہ  
فی المواهب من المقصد الاول قال قالوا فكان ذلك بعد ثلث سنين من النبوة قال  
الزرقانی تبرئامنہ لحزم الحافظ فی سيرته بان نزول الآية كان فی السنة الثالثة۔ (۲)  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: کہودجی کی گئی ہے میری جانب کہ جنوں کی ایک جماعت نے  
کان لگا کر سنا تو کہا ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو ہدایت کی طرف رہنمائی کرتا ہے، اور  
جنات نے رسول اللہ کی یہ قرأت نماز فجر میں سنی تھی، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔  
اور ابن اسحاق کی روایت گزر چکی ہے جو امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسلام  
لانے کے بارے میں ہے۔

اور ابن اسحاق نے اپنے مسند میں عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ وہ فرماتے ہیں:  
اسلام لانے سے پہلے ایک دن میں رسول اللہ کا سامنا کرنے کے لئے گھر سے نکلا تو  
آپ اس وقت مسجد کو جا چکے تھے، میں جا کر ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انہوں نے سورۃ الحاقہ  
شروع کی تو میں قرآن کی تالیف و ترتیب پر حیران رہ گیا اور میں نے دل میں کہا کہ یہ شخص شاعر  
ہے، اسی وقت آپ نے یہ آیت پڑھی اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں ہے تم بہت کم ایمان لاتے ہو،  
میں نے سوچا کہ یہ کاہن ہے کہ اس کو میری بات معلوم ہوگئی، اسی وقت آپ نے یہ آیت پڑھی، نہ  
یہ کسی کاہن کا قول ہے تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو سورۃ کے آخر تک۔  
چنانچہ اسلام میرے دل میں پوری طرح گھر کر گیا۔

اقول: لیکن ابن عباس نے اپنی مذکورہ روایت میں بیان کیا ہے کہ سورۃ الحاقہ کا نزول  
اس وقت ہوا جب سورۃ بنی اسرائیل کے بعد ستائیس سورتیں نازل ہو چکیں تھیں اور ابن عباس  
نے الحاقہ کو ان سورتوں میں شمار کیا ہے جو مکہ کے آخری دور میں نازل ہوئی تھیں۔ پھر حضرت عمر  
نے الحاقہ کی آیات اسلام لانے سے پہلے کس طرح سن لی تھیں جبکہ وہ نبوت کے چھٹے سال میں  
ایمان لائے تھے اور اس وقت یہ سورت نازل ہی نہیں ہوئی تھی (اور یہ تطبیق کرنا غیر ظاہر ہے کہ  
ہو سکتا ہے اس کا کچھ حصہ پہلے نازل ہوا ہو اور حضرت عمر نے اس کو سن لیا ہو اور باقی ماندہ زیادہ

تر حصہ بعد میں نازل ہوا ہوا اور حضرت عباس نے اکثر ہاتھ باندھ حصے کے نزول کو ملحوظ رکھا ہو غیر ظاہر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر (اسلام عمر والی) یہ حدیث صحیح ہے تو اس میں عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں پس شروع کی رسول اللہ نے سورۃ الحاقہ، پھر سورۃ کے آخری حصے کی چند آیات ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں ”سورت کے آخر تک“ یعنی اس روایت کا تقاضا تو یہ ہے کہ یہ سورت شروع سے آخر تک اس وقت نازل ہو چکی تھی پھر مندرجہ بالا تطبیق کیسے ظاہر ہو سکتی ہے؟ پس اللہ ہی بہتر جانتا ہے، ہلکھپ مجاہد نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا (اے نبی!) جس چیز کا تمہیں حکم دیا جا رہا ہے اس کا اعلان کرو۔ اس سے مراد قرآن کو جہرا پڑھنا ہے۔ یہ بات مواہب کے مقصد اول میں مذکور ہے۔

صاحب مواہب نے کہا:

کہتے ہیں کہ یہ آیت نبوت کے تین سال گزرنے کے بعد نازل ہوئی۔ اس کی شرح میں زرقانی نے کہا ہے کہ (کہتے ہیں: کہہ کر ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ حافظ نے اپنی سیرت میں یقین ظاہر کیا ہے کہ یہ آیت نبوت کے تیسرے سال کے دوران نازل ہوئی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۸۸ تا ۹۰)

(۲۶) **عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبَةٍ أَحَدًا.** ☆

غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

نفی علم غیب میں وہابیہ یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

عن ربيع بنت معوذ بن عفراء رضي الله تعالى عنها قالت: جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعبل علي صبيحة بنى فجلس علي فراشي كمجلسك منى، فجعلت جوهرات يصرن الدف لهن ويندن من قتل من آبائي يوم بدرالي ان قالت احداهن وفيما نبى يعلم ما فى عبدعقال: دعى هذا و قولى الذى كنت تقولين۔

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری شادی میں تشریف لائے، چھوکر یاں دف بجا کر میرے باپ چچا جو بدر

میں شہید ہوئے تھے ان کے اوصاف گاتی تھیں کہ اس میں کوئی بولی: ہم میں وہ نبی ہیں جنہیں آئندہ کا حال معلوم ہے، (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس پر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے رہنے دو اور جو پہلے کہہ رہی تھی وہی کہے جا۔

اقول وباللہ التوفیق: امام الوہابیہ اس حدیث کو شرک فی العلم کی فصل میں لایا جسے کہا اس فصل میں ان آیتوں حدیثوں کا ذکر ہے جس سے اشراک فی العلم کی برائی ثابت ہوتی ہے، تو وہ اس حدیث سے یہ بات ثابت کرنا چاہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آئندہ جاننے کی اسناد مطلقاً شرک ہے اگرچہ عطاء الہی جانے کہ اس نے صاف کہہ دیا۔

پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ کے دینے سے ہر طرح مشرک ہے، اور خود مصرع مذکور کا مطلب ہی یوں بتایا کہ چھوکر یاں کچھ گانے لگیں اس میں پیغمبر خدا کی تعریف یہ کہی کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے ایسا مرتبہ دیا ہے کہ آئندہ باتیں جانتے ہیں، ہاں ہمہ حدیث کو شرک فی العلم کی فصل میں لایا مگر جب حدیث میں حکم شرک کی اصلا بونہ پائی تو خود ہی اپنے دعوے سے تنزل پر آیا اور صرف اتنا لکھنے پر بس کی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء کی جناب میں یہ عقیدہ نہ رکھے کہ وہ غیب کی باتیں جانتے ہیں پیغمبر خدا نے اس قسم کا شعر اپنی تعریف کا انصار کی چھوکر یوں کو گانے بھی نہ دیا چہ جائیکہ قافل مرد اس کو کہے یا سن کر پسند کرے۔ (تغویہ)

اللہ اللہ اللہ کے دیئے سے بھی ایسا مرتبہ ماننا اس کے نزدیک شرک ہو تو شکایت نہیں کہ اس کے دھرم میں اس کا معبود کو وہی کسی کو آئندہ باتیں جاننے کا مرتبہ دینے پر قادر نہیں، کیا اپنا شریک کسی کو بنا سکے گا، یونہی یہ امر بھی اسے معتر نہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو عطاء الہی بھی اطلاع علی الغیب کا مرتبہ نہ ملتا صریح مخالف قرآن عظیم ہے۔

قال اللہ تعالیٰ:-

و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب و لکن اللہ یحبتی من رسلہ من یشاء۔

اللہ اس لئے نہیں کہ تمہیں غیب پر اطلاع کا منصب دے ہاں اپنے رسولوں سے

چن لیتا ہے جسے چاہے۔

و قال اللہ تعالیٰ:-

عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احدا۔ الا من ارتضیٰ من رسول۔  
غیب کا جاننے والا تو کسی کو اپنے غیب پر غالب و مسلط نہیں کرتا مگر وہ اپنے پسندیدہ  
رسولوں کو۔

یہاں ”لا ینظر غیبہ علی احدا“ نہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنا غیب کسی پر ظاہر نہیں  
فرماتا کہ اظہار غیب تو اولیائے کرم قدست اسرار ہم پر بھی ہوتا ہے اور بذریعہ انبیاء و اولیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم پر بھی بلکہ فرمایا ”لا ینظر علی غیبہ احدا“ اپنے غیب خاص پر کسی کو  
ظاہر و غالب و مسلط نہیں فرماتا مگر رسولوں کو، ان دونوں مرتبوں میں کیسا فرق عظیم ہے اور یہ اعلیٰ  
مرتبہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو عطا ہوتا قرآن عظیم سے کیسا ظاہر ہے مگر اسے کیا معجز کہ جب  
اس کے نزدیک اللہ کا کذب ممکن جیسا کہ اس کے رسالہ یکروزی سے ظاہر اور فقیر کے رسالہ  
”سبحان السبوح عن عیب کذب المقبوح“ میں اس کا رد ظاہر و باہر تو قرآن کی مخالفت اس پر  
کیا موثر ہو اللہ المستعان علی کل غوی فاجر، اس سب سے گزر کر ہوشیار عیار سے اتنا  
پوچھئے کہ بالفرض اگر حدیث سے ثابت ہے بھی تو صرف ممانعت کہ انبیاء کی جناب میں ایسا  
عقیدہ نہ رکھے، وہ شرک کا جبروتی حکم جس کے لئے اس فصل اور ساری کتاب کی وضع ہے  
کہاں سے نکالا؟ کیا اسی کو اتمام تقریب کہتے ہیں اور یہ اس کا قدیم داب ہے کہ دعویٰ کرتے  
وقت آسمان سے بھی اونچا اڑے گا اور دلیل لاتے وقت تحت العری میں جا چھپے گا اور پہچا کیجئے  
تو وہاں سے بھی بھاگ جائے گا، جا بجا ایسی ہی ناقصہ انکال بازیوں سے عوام کو چھٹا اور کاغذ کا  
چہرہ اپنے دل کی طرح سیاہ کیا۔

ثم اقول: اور انصاف کی نگاہ سے دیکھئے! تو بھلا اللہ تعالیٰ حدیث نے شرک کا تسمہ بھی لگا  
نہ رکھا، او شرک پسند او شرک کی حقیقت و شناخت سے غافل! کیا شرک کوئی ایسی ہلکی چیز ہے  
کہ اللہ کا رسول اور رسولوں کا سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی مجلس میں اپنے حضور اپنی امت کو  
شرک کہتے کفر یولتے سنے اور یونہی سہل دو حرفوں میں گزار دے کہ اسے رہنے دو وہی پہلی بات  
کہے جاؤ۔

اب یاد کرو حدیث ابی داؤد و بیحد انہ لا یستشفع باللہ علی احد کے متعلق اپنی  
بدلگامی کی تقریر کو۔

عرب میں قحط پڑا تھا، ایک گنوار نے پیغمبر کے رو برو اس کی سختی بیان کی اور دعا طلب کی اور کہا کہ تمہاری سفارش اللہ کے پاس ہم چاہتے ہیں اور اللہ کی تمہارے پاس، یہ بات سن کر پیغمبر خدا بہت خوف اور دہشت میں آ گئے اور اللہ کی بڑائی ان کے منہ سے نکلنے لگی اور ساری مجلس کے چہرے اللہ کی عظمت سے متغیر ہو گئے، پھر اس کو سمجھایا کہ اللہ کی شان بہت بڑی ہے سب انبیاء اولیاء اس کے رو برو ذرۃ ناچیز سے کمتر ہیں وہ کس کے رو برو سفارش کرے۔

سبحان اللہ اشرف المخلوقات محمد رسول کی اس کے دربار میں یہ حالت ہے کہ ایک گنوار کے منہ سے اتنی بات سنتے ہی مارے دہشت کے بے حواس ہو گئے اور عرش سے فرش تک جو اللہ کی عظمت بھری ہوئی ہے بیان کرنے لگے۔

اقول: انبیاء اولیاء کو ذرۃ ناچیز سے کم تر کہنے کی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنا کہ حضور نے اسے یوں سمجھایا یہ تیرا افتراء ہے، حدیث میں اس کا وجود نہیں، اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بے حواس کہنا یہ تیری بیدیتی کا ادنیٰ کرشمہ اور افتراء ہے، حدیث میں اس کا بھی نشان نہیں اور اللہ عزوجل کی عظمت اس کی صفت پاک اس کی ذات اقدس سے قائم ہے مکان و محل سے منزہ ہے، کیا جانے تو کس چیز کو خدا سمجھا ہے جس کی عظمت مکالوں میں بھری ہوئی ہے خیر یہ تو حیرے ہائیں ہاتھ کے کھیل ہیں۔

تیرے جائے انبیاء مانداڑ

طعن در حضرت الہی کن

بے ادب باش و آنچہ دانی گو

بے حیاء باش و ہرچہ خواہی کن

مگر آنکھوں کی پٹی اتروا کر ذرا یہ سوچ کہ جو بات عظمت شان الہی کے خلاف ہو اسے سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ برتاؤ ہوتا ہے حالانکہ سفارشی ٹھہرانے کو یہ بات کہ اس کا مرجع اس سے کم ہے جس کے پاس اس کی سفارش لائی گئی۔ ایسی صریح لازم نہیں جسے عام لوگ سمجھ لیں ولہذا وہ صحابہ اعرابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہا آنکہ اہل زبان تھے اس نکتے سے غافل رہے تو کیا ممکن ہے کہ صریح شرک و کفر کے کلمے سنیں اور اصلاً کوئی اثر غضب و جلال چہرۃ اقدس پر نمایاں نہ ہو، نہ حضور دیر تک سبحان اللہ سبحان اللہ کہیں، نہ اہل مجلس کی حالت بدلے، نہ

ان کہنے والیوں پر کوئی مواخذہ ہو، ایک آسان سی بات قناعت فرمائیں کہ اسے رہنے دو، کیوں نہیں فرماتے کہ اری تم کفر یک رہی ہو، اری تقویۃ الایمان کے حکم سے تم مشرک ہو گئیں، تمہارا دین جاتا رہا، تم مرتد ہو گئیں، از سر نو ایمان لاؤ، کلمہ پڑھو، نکاح ہو گیا ہے تو تجدید نکاح کرو، غرض ایک حرف بھی ایسا نہ فرمایا جس سے شرک ہونا ثابت ہو، کہنے والیوں کو اپنا حال اور اہل مجلس کو اس لفظ کا حکم معلوم ہو حال تکہ وقت حاجت بیان حکم فرض ہے اور تاخیر اصلاً روا نہیں، تو خود اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اطلاع علی الغیب کی نسبت ہرگز شرک نہیں، رہا ممانعت فرمانا وہ بھی یہ بتائے کہ انبیائے کرام و خود سید الانام علیہم افضل الصلوٰۃ والسلام کی جناب میں اس کا اعتقاد فی نفسہ باطل ہے، یہ منہ دھور کھئے، منع لفظ بطلان معنی ہی میں منحصر نہیں بلکہ اس کے لئے وجوہ ہیں اور عقل و نقل کا قاعدہ مسلمہ ہے کہ ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“۔

اولاً ممکن کہ لہو و لعب کے وقت اپنی نعت اور وہ بھی زنا نے گانے اور وہ بھی دف بجانے میں پسند نہ فرمائی، لہذا ارشاد ہوا اسے رہنے دو اور وہی پہلے گیت گاؤ۔

ارشاد الساری لمعات و مرقات وغیرہ میں اس احتمال کی تصریح ہے۔

ثانیاً قول: ممکن کہ مجلس محروٹوں کینروں کی کم فہم لوگوں کی تھی ان میں منع فرمایا کہ تو ہم ذاتیت کا سد باب جو شرع حکیم ہے اور امام الوہابیہ کی مت اوندھی، جو محتمل ذو وجوہ بات جس میں برے پہلو کی طرف لے جانے کا احتمال ہو چھو کر یوں کو منع کی جائے، دانشمند مردوں کے لئے اس کی ممانعت بدرجہ اولیٰ جانتا ہے حال تکہ معاملہ صاف الٹا ہے، ایسی بات سے کم علموں کم فہموں کو روکتے ہیں کہ غلط نہ سمجھ بیٹھیں، عاقلوں و دانشمندوں کو منع کیا ضرور کہ ان سے اندیشہ نہیں۔

(الامن والعلی ۲۰۱ تا ۲۰۳)



## سورة المزمل

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) یٰٰایہا المزمل۔☆

اے جہر مٹ مارنے والے۔

(۲) قم الیل الا قلیلاً۔☆

رات میں قیام فرما سوا کچھ رات کے۔

(۳) نصفۃ او انقص منه قلیلاً۔☆

آدھی رات یا اس سے کچھ کم کرو۔

(۴) او زد علیہ ورتل القرآن ترتیلاً۔☆

یا اس پر کچھ بڑھاؤ اور قرآن خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔

(۵) انا سنلتی علیک قولاً ثقیلاً۔☆

بیشک عنقریب ہم تم پر ایک بھاری بات ڈالیں گے۔

(۶) ان ناشئۃ الیل ہی اشد وطأ و اقوم قیلاً۔☆

بیشک رات کا اٹھنا وہ زیادہ دواؤ ڈالتا ہے اور بات خوب سیدھی نکلتی ہے۔

(۷) ان لك فی النہار سبعا طویلاً۔☆

بیشک دن میں تو تم کو بہت سے کام ہیں۔

(۸) واذا کرا سم ربک وتبتل الیہ تبتیلاً۔☆

اور اپنے رب نام یاد کرو اور سب سے ٹوٹ کر اسی کے ہور ہو۔

(۹) رب المشرق والمغرب لا الہ الا ہو فاتخذہ وکیلاً۔☆

وہ پورب کارب اور بچتم کارب اس کے سوا کوئی معبود نہیں تو تم اسی کو اپنا کارساز بناؤ۔

(۱۰) واصبر علیٰ ما یقولون واهجر ہم ہجراً جمیلاً۔☆

اور کافروں کی باتوں پر صبر فرماؤ اور انہیں اچھی طرح چھوڑ دو۔

(۱۱) **وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلَمُ قَلِيلًا** ☆

اور مجھ پر چھوڑ دو ان مجھلانے والے مالداروں کو انہیں تھوڑی مہلت دو۔

(۱۲) **إِن لَّدِينَا انْكَالًا وَجَعِيمًا** ☆

بیشک ہمارے پاس بھاری بیڑیاں ہیں اور بھڑکتی آگ۔

(۱۳) **وَطَعَامًا ذَا غَصَّةٍ وَعَذَابًا يَمِينًا** ☆

اور گلے میں پھنستا ہوا کھانا اور دردناک عذاب۔

(۱۴) **يَوْمَ تَرْجَفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا**

**مَهِيلاً** ☆

جس دن تھرا تھرائیں گے زمین اور پہاڑ اور پہاڑ ہو جائیں گے ریتے کا ٹیلہ بہتا ہوا۔

(۱۵) **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا لَا شَاهِدَ عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا**

**إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا** ☆

بیشک ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجے کہ تم پر حاضرناظر ہیں جیسے ہم نے فرعون کی

طرف رسول بھیجے۔

(۱۶) **فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا** ☆

تو فرعون نے اس رسول کا حکم نہ مانا تو ہم نے اسے سخت گرفت سے پکڑا۔

(۱۷) **فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا** ☆

پھر کیسے بچو گے اگر کفر کرو اس دن جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔

(۱۸) **السَّمَاءُ مَطْمَرَةٌ بِهَا قَنَادِيرٌ كَالْكَوْكَبِ الْمُبِينِ** ☆

آسمان اس کے صدمہ سے پھٹ جائے گا اللہ کا وعدہ ہو کر رہتا۔

(۱۹) **إِنْ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا** ☆

بیشک یہ نصیحت ہے تو جو چاہا اپنے رب کی طرف راہ لے۔

(۲۰) **إِنْ رِبْكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي إِلِيلٍ وَنُصْفِهِ**

**وِثْلَاثَةِ وَطَائِفَةٍ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۖ وَاللَّهُ يَقْدِرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ يَعْلَمُ**

ان لن تعصوه فتأب علیکم فاقروا ماتیسر من القرآن ما علم ان  
سیکون منکم مرضی لا وآخرون یضربون فی الارض یتفتنون  
من فضل اللہ لا وآخرون یقاتلون فی سبیل اللہ علی فاقروا  
ماتیسر منه لا واقیموا الصلوة واتوا الزکوة واقرضوا اللہ قرضاً  
حسناً وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عند اللہ هو خیراً  
واعظم اجراً واستغفروا اللہ ان اللہ غفور رحیم۔ ☆

بیشک تمہارا رب جانتا ہے کہ تم قیام کرتے ہو کبھی دو تہائی رات کے قریب کبھی آدھی  
رات کبھی تہائی اور ایک جماعت تمہارے ساتھ والی اور اللہ رات اور دن کا اندازہ فرماتا ہے۔  
اسے معلوم ہے کہ اے مسلمانو تم سے رات کا شمار نہ ہو سکے گا تو اس نے اپنی مہر سے تم پر رجوع  
فرمائی، اب قرآن میں سے جتنا تم کو آسان ہوتا پڑھو اسے معلوم ہے کہ عنقریب کچھ تم میں سے  
بیمار ہوں گے اور زمین میں سفر کریں گے اللہ کا فضل تلاش کرنے اور کچھ اللہ کی راہ میں لڑتے  
ہوں گے تو جتنا قرآن میسر ہو پڑھو اور نماز قائم رکھو اور زکاۃ دو اور اللہ کو اچھا قرض دو اور اپنے  
لئے جو بھلائی آگے بھیجو گے اسے اللہ کے پاس بہتر اور بڑے ثواب کی پادشہی اور اللہ سے بخشش  
مانگو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس سورۃ مبارکہ میں قیام اور قرأت نماز کا ثبوت نماز کی فرضیت سے پہلے واضح طور پر

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸۶/۵)

موجود ہے۔

(۲۰) نماز قبل معراج میں جماعت بھی تھی۔ جس کی تحصیل یوں ہے۔

فقد اخرج احمد و ابن ماجہ و الحارث فی مسندہ و غیرہم عن اسامہ  
بن زید عن ابیہ رسی اللہ تعالیٰ عنہم ان جبریل اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
سلم فی اول ما او حی الیہ، فاراه الوضوء والصلوة، فلما فرغ من الوضوء اعتد  
غرفة من ماء فنضح بها فرجہ وہی سیرۃ ابن اسحق وسیرۃ ابن ہشام والمواہب  
اللندیۃ من المقصد الاول و کتاب الخمیس و افضل القری لقراء ام القری للامام  
ابن حجر المکی ثم حاشیۃ الكنز لعلامة السیستانی السعود الازہری ثم حاشیۃ

الدرر للعلامة السيد احمد الطحطاوى هذا لفظ القسطلانى مزید امن الزرقانى  
(قدوری) مرضه لان له طرقاً لا تحلو من مقال لكنها متعددة يحصل باجتماعها  
القوة (ان جبریل بداهه صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو باعلى مكة كما عند ابن  
اسحق اى بحبل الحراء كما فى الخميس (فى احسن صورة واطيب رائحة فقال  
يا محمد: ان الله بقرئك السلام و يقول لك: انت رسولى الى الجن والانس  
فادعهم الى قول لا اله الا الله ثم ضرب برجله الارض فنبعت عين ماء فتوضاً منها  
جبریل ذاد ابن اسحق و رسول الله ينظر اليه ليريه كيف الطهور الى الصلاة (ثم امره  
ان يتوضاً، وقام جبریل يصلى و امره ان يصلى معه) زاد فى رواية ابى نعیم عن  
عائشة رضى الله تعالى عنها، فصلی ركعتين نحو الكعبة (فعلمه الوضوء  
والصلاة، ثم عرج الى السماء و رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم،  
لا يمر بحجر ولا مدر ولا شجر الا هو يقول: السلام عليك يا رسول الله!  
حتى اتى خديجة، فاعبرها، فغشى عليها من الفرح، ثم امرها فتوضأت،  
وصلى بها كما صلى به جبریل) زاد فى رواية، وكانت اول من صلى (فكان  
ذلك اول فرضها) اى تقديرها (ركعتين) اهـ

وله تمام مہاتى و اخرج الطبرانى عن ابى رافع رضى الله تعالى عنه، قال  
ل: صلى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اول يوم الاثنين، و صليت خديجة ا  
عمره، و صلى على يوم الثلاثاء۔

تخریج کی ہے احمد اور ابن ماجہ نے اور حارث نے اپنی مسند میں اور محمد بن نے اسامہ  
ابن زید سے وہ اپنے والد سے راوی ہیں کہ وحی کے آغاز میں ایک مرتبہ جبریل علیہ السلام نبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو وضو اور نماز کا طریقہ بتایا، جب وضوء سے  
فارغ ہوئے تو چلو بھر پانی لیا اور اپنی فرج پر چھڑکا۔

سیرت ابن اسحاق میں، سیرت ابن ہشام میں، مواہب لدنیہ کے کتاب الخمیس میں،  
ابن حجر کی کی افضل القرى لقراء ام القرى میں سید ابوالسوداز ہری کے حاشیہ کنز میں، سید احمد  
طحطاوی کے حاشیہ در مختار میں مذکور ہے۔

اور الفاظ قسطلانی کے ہیں جن میں اس کی شرح زرقاتی سے اضافہ کیا گیا ہے۔  
 (روایت کی گئی ہے) بصیغہ مجہول اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ اس کے جتنے  
 طریقے بھی ہیں وہ اعتراض سے خالی نہیں ہیں۔ لیکن چونکہ متعدد ہیں اس لیے ان کے اجتماع  
 سے قوت حاصل ہو جاتی ہے (کہ جبریل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے آئے)  
 جبکہ آپ مکہ کے بالائی حصہ میں تھے۔ جیسا کہ سیرت ابن اہلق میں ہے۔ یعنی کوہ حرا پر تھے۔  
 جیسا کہ تمیز میں ہے۔ (اچھی صورت اور عمدہ خوشبو میں اور کہا: اے محمد اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہتا  
 ہے کہ آپ انسانوں اور جنوں کی طرف میرے رسول ہیں اس لئے انہیں دعوت دیں کہ وہ لا الہ  
 الا اللہ کہیں۔ پھر جبریل نے اپنا پاؤں زمین پر مارا تو پانی کا چشمہ ابل پڑا اور جبریل نے اس  
 سے وضو کیا) ابن اسحاق نے اضافہ کیا ہے کہ۔ اور رسول اللہ اس کی طرف دیکھ رہے تھے تاکہ  
 رسول اللہ کو نماز کے لئے طہارت کا طریقہ بتائے (پھر آپ سے کہا کہ آپ بھی وضو کریں۔ پھر  
 جبریل نماز پڑھنے لگے اور رسول اللہ کو کہا کہ آپ بھی میرے ساتھ پڑھیں) ابو نعیم نے حضرت  
 عائشہ سے جو روایت کی ہے اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جبریل نے قبلہ رخ ہو کر دو رکعتیں پڑ  
 ہیں (چنانچہ وضو اور نماز سکھانے کے بعد جبریل تو آسمان پر چلے گئے اور رسول اللہ گھر کی طرف  
 واپس ہوئے تو راستے میں جس پتھر، ڈھیلے یا درخت کے پاس سے آپ گزر رہے تھے وہ کہتا، السلام  
 علیک یا رسول اللہ۔ یہاں تک کہ آپ خدیجہ کے پاس آئے اور ان سے سارا ماجرا بیان کیا تو  
 انہیں فرط مسرت سے غشی آگئی۔ پھر رسول اللہ نے انہیں بھی وضو کرنے کا حکم دیا اور رسول اللہ  
 نے ان کو بھی اسی طرح نماز پڑھائی جس طرح جبریل نے آپ کو پڑھائی تھی) ایک روایت میں  
 یہ اضافہ ہے کہ خدیجہ سب سے پہلے نماز پڑھنے والی ہیں (تو یہ نماز کی پہلی فریضت تھی) یعنی اس  
 کا اندازہ تھا (دو رکعتیں) اھ

اس روایت کا باقی حصہ عنقریب آئے گا۔ اور طبرانی نے ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 خرّیج کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوموار کے ابتدائی حصہ میں پہلی نماز پڑھی  
 ، خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سوموار کے آخری حصے میں اور علی رضی اللہ عنہ نے منگل کے دن۔

(مناوی رضویہ جدید ۵/۸۳ تا ۸۵)

و لفظہ عن ابن اسحاق ، ثم قام به جبریل فصلى به ، و صلى رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصلاته، (الی ان قال فی خدیجۃ) صلی بہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما صبی بہ جبریل فصلت بصلاته (۱) اہ  
وقد قال تعالیٰ و طائفة من الذین معک (۲) و اخرج الشیخان عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی حدیث معنی الحن الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول البعث، انہم اتوا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هو یصلی باصحابہ صلاة الفجر، قال الزرقانی المراد بالفجر الرکعتان اللتان کان یصلیہما قبل طلوع الشمس الخ۔

جیسا کہ بحث والی حدیث گزری ہے اور اس کے الفاظ ابن اسحاق کے ہاں اس طرح ہیں، پھر جبریل آپ کے ساتھ کھڑے ہوئے اور آپ کو نماز پڑھائی اور رسول اللہ نے جبریل کی نماز کے مطابق نماز پڑھی (یہاں تک کہ خدیجہ کے بارے میں کہا ہے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے مطابق نماز پڑھی۔ اہ  
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اور ایک جماعت ان لوگوں کی جو تمہارے ساتھ ہے۔ بخاری و مسلم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے جس میں ابتدائے وحی کے دوران رسول اللہ کے پاس جنات کے آنے کا ذکر ہے۔ اس میں ہے کہ جب جنات آپ کے پاس آئے اور اس وقت آپ اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔  
زرقانی نے کہا ہے کہ فجر کی نماز سے مراد وہ دو رکعتیں ہیں جو طلوع آفتاب سے پہلے پڑھا کرتے تھے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۵/۸۸)

(۲۰) فرض قرأت صرف ایک آیت کی تلاوت ہے، سورۃ فاتحہ سے ہو یا کسی سورت سے۔ سورۃ فاتحہ اور فرضوں کی پہلی دو رکعتوں میں ضم سورت کا وجوب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مواعبت اور بعض احادیث احادیث سے ثابت ہوا۔ یہ وجوب ہمارے ائمہ کے نزدیک صرف امام و منفرد پر ہے مقتدی پر نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۳۳)

# سورة المدثر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) یٰٰٓاِیُّهَا الْمُدَّثِّرُ۔ ☆

اے بالاپوش اوڑھنے والے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن کریم کا عام محاورہ ہے کہ تمام انبیائے کرام کو نام لے کر پکارتا ہے، مگر جہاں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب فرمایا ہے حضور کے اوصاف جلیلہ اور القاب جمیلہ ہی سے یاد کیا ہے۔ جیسے

یا ایہا النبی انا ارسلک۔

اے نبی! ہم نے تجھے رسول کیا۔

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک۔

اے رسول! پہنچا جو تیری طرف اترا۔

یا ایہا المزمل قم اللیل۔

اے کپڑے اوڑھ لیٹنے والے ارات میں قیام فرما۔

یا ایہا الحدیث رقم فاند۔

اے حجر مٹ مارنے والے! کھڑا ہو، لوگوں کو ڈرنا۔

یا ایہا القرآن الحکیم انک لمن المرسلین۔

اے یس یا اے سردار! مجھے قسم ہے حکمت والے قرآن کی، بیشک تو مرسلوں میں سے

ہے۔

طہ ، ما انزلنا علیک القرآن لتشقی۔

اے طہ یا اے پاکیزہ رہنما! ہم نے تجھ پر قرآن اس لئے نہیں اتارا، کہ تو مشقت میں پڑے۔

ہر ذی عقل جانتا ہے کہ جو ان نداؤں اور ان خطابوں کو سنے گا بالبداہت حضور سید المرسلین و انبیائے سابقین کا فرق جان لے گا۔  
یا آدم ست با پدر انبیاء خطاب

یا ایہا النبی خطاب محمد است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امام عزالدین بن عبدالسلام وغیرہ علما نے کرام فرماتے ہیں بادشاہ جب اپنے تمام امراء کو نام لے کر پکارے۔ اور ان میں خاص ایک مقرب کو یوں ندا فرمایا کرے۔ اے مقرب حضرت! اے نائب سلطنت! اے صاحب عزت! اے سردار مملکت! تو کیا کسی طرح محل ریب و شک باقی رہے گا کہ یہ بندہ ہارگاہ سلطانی میں سب سے زیادہ عزت و وجاہت والا اور سرکار سلطانی کو تمام عمائد و اراکین سے بڑھ کر پیارا ہے۔

فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ خصوصاً۔ یا ایہا الحمزمل۔ و یا ایہا المحدث۔ تو وہ پیارے خطاب ہیں جن کا حرہ اہل محبت ہی جانتے ہیں۔ ان آیتوں کے نزول کے وقت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالا پوش اوڑھے۔ جہر مٹ مارے لیٹے تھے۔ اسی وضع حالت سے حضور کو یاد فرما کر ندا کی گئی۔ بلا تشبیہ جس طرح سچا چاہنے والا اپنے پیارے محبوب کو پکارے او باکلی ٹوپی والے، اودھانی ڈوپٹے والے، اودامن اندھ کے جانے والے، اودامن اٹھا کے جانے والے افسبحن اللہ و الحمد لله و الصلوٰۃ الزہراء علی الحبيب ذی الجلال۔

**شم اقول:** نہایت یہ ہے کہ اشیائے یہود و مشرکین مکہ جو حضور سے جاہلانہ گفتگوئیں کرتے۔ ان مقالات خبیثہ کو بغرض رد و ابغال و مژدہ رسانی عذاب و نکال بار ہا نقل فرما یا گیا۔ مگر ان گستاخوں کی اس بے ادبانہ مذاکا کہ نام لے کر حضور کو پکارتے محل نقل میں بھی ذکر نہ آیا ہاں جہاں انھوں نے وصف کریم سے ندا کی تھی۔ اگرچہ ان کے زعم میں بطور استہزاء تھی۔ اسے قرآن مجید نقل کر لایا کہ۔ قالوا یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر۔ یولے اے وہ جس پر قرآن اترا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بخلاف حضرات انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کہ ان سے کفار کے مخاطبے ویسے ہی منقول ہیں۔ یسوح قد جاد لئناء انت فعلت هذا بالہتنا



یا براہیم یٰموسیٰ ادع لنا ربک بما عہد عندک بصلح اتنا بما تعدنا ، یا شعیب ما نفعہ کثیراً مما تقول ۔ بلکہ اس زمانہ کے مطیعین بھی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم سے یونہی خطاب کرتے ہیں اور قرآن عظیم نے اسی طرح ان سے نقل فرمائی۔

اسباط نے کہا:

یٰموسیٰ لن نصبر علی طعام واحد ۔

حواریوں نے کہا:

یٰعیسیٰ ابن مریم هل یستطیع ربک ۔

یہاں اس کا بندوبست فرمایا کہ اس امت مرحومہ پر اس نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا نام پاک لے کر خطاب کرنا ہی حرام ٹھہرایا۔

قال اللہ تعالیٰ لا تجعلوا ادعاء الرسل بینکم کدعاء بعضکم بعضاً ۔

رسول کا پکارنا آپس میں ایسا نہ ٹھہرا جو جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو کہ اسے زید اسے

عمر! بلکہ یوں عرض کرو۔ یا رسول اللہ ، یا نبی اللہ یا سید المرسلین ، یا محاتم النبیین ،

یا شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ الک اجمعین ۔

ابو نعیم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی۔ قال

کانوا یقولون یا محمد یا ابا القاسم فنہم اللہ عن ذلک اعظما ما لنبیہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ۔ فقالوا یا نبی اللہ یا رسول اللہ ۔

یعنی پہلے حضور کو یا محمد یا ابا القاسم! کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کی تعظیم کو اس سے

نہی فرمائی۔ جب سے صحابہ کرام یا نبی اللہ یا رسول اللہ! کہا کرتے۔

نبی اللہ امام علقمہ و امام اسود اور ابو نعیم امام حسن بصری و امام سعید بن جبیر سے تفسیر کر رہے

کورہ میں راوی۔ لا تقولوا یا محمد و لكن قولوا یا رسول اللہ ۔ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے، یا محمد نہ کہو بلکہ یا نبی اللہ یا رسول اللہ کہو۔ اسی طرح امام قتادہ و تلمیذ انس بن مالک سے روایت

کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ۔ ولہذا علما تصریح فرماتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو نام لے کر نہ کرنی حرام ہے اور واقعی محل انصاف ہے جسے اس کا مالک، مولیٰ جبارک و تعالیٰ نام

لے کر نہ پکارے، غلام کی کیا مجال کہ راہ ادب سے تجاوز کرے بلکہ امام زین الدین مرغی وغیرہ

محققین نے فرمایا۔ اگر یہ لفظ کسی دعاء میں وارد ہو جو خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی جیسے دعائے۔ یا محمد انی توجہت بک الی ربی۔ تاہم اس کی جگہ یا رسول اللہ ایامی اللہ کہا جائے حالانکہ الفاظ دعاء میں حتی الوسع تغیر نہیں کی جاتی۔ کما یدل علیہ حدیث نبیک الذی ارسلت و رسولک الذی ارسلت۔ یہ مسئلہ مہتمہ جس سے اکثر اہل زمانہ غافل ہیں۔ نہایت واجب الحفظ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس کی تفسیر اپنے مجموعہ فتاویٰ مسمی بہ العطایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ۔ میں ذکر کی وہاں التوفیق خیر یہ تو خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معاملہ تھا حضور کے صدقہ میں اس امت مرحومہ کا خطاب بھی خطاب امم سابقہ سے ممتاز ٹھہرا۔

اگلی امتوں کو اللہ تعالیٰ یا ایہا المساکین۔ فرمایا کرتا تو ریت مقدس میں جا بجا یہی لفظ ارشاد ہوا ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم و او ردہ السیوطی فی الحصائص الکبریٰ اور اس امت مرحومہ کو جب ندا فرمائی ہے۔ یا ایہا الدین امنوا۔ فرمایا گیا ہے یعنی اے ایمان والو! امتی کے لئے اس سے زیادہ اور کیا فضیلت ہوگی۔ سچ ہے پیارے کے طلاقہ والے بھی پیارے آخر نہ ستا کہ فرماتا ہے۔ فاتبعونی یحبکم اللہ۔ میری پیروی کرو محبوب ہو جاؤ گے۔

(تجلی الیقین ۳۵ تا ۴۰)

### (۳) وربک فکبر۔ ☆

اور اپنے رب ہی کی بڑائی بولو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں اس آیت سے تکبیر تحریر کی فرضیت ثابت۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۸۶)

### (۴) وثیابک فطہر۔ ☆

اور اپنے کپڑے پاک رکھو۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں اس آیت سے نماز میں طہارت ثوب کی فرضیت ثابت۔ (جدیدہ ۵/۸۵)

# سورة الانسان

## بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج سے نبتليه فجعلناه

سميعا بصيرا۔ ☆

بے شک ہم نے آدمی کو پیدا کیا ہی ہوئی منی سے کہ وہ اسے جانچیں تو اسے سنتا دیکھتا کر دیا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عقلاً وخلقاً بدرہات سے ہے کہ انسان کی آنکھ کان انسان نہیں۔ تو یقیناً ثابت کہ یہ جسے سمجھ و بصیر فرمایا چشم و گوش نہیں۔ اور باقی اعضا کا سمجھ و بصر سے بے علاقہ ہونا واضح تر تو وہ نہیں مگر روح۔

(۳) انا هديته السبيل اما شاكرا واما كفورا۔ ☆

پیشک ہم نے اسے راہ بتائی یا حق ماننا یا ناشکری کرنا۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت میں فرمایا کہ انسان یا تو شکر کر یعنی مسلمان ہوگا یا کفور یعنی کافر ہوگا، تو آج کل بعض گمراہ فرقوں کا اہل سنت کو بات بات پر کافر و مشرک کہنا آیت کے خلاف یا تو ایمان و کفر کے درمیان کوئی واسطہ نکالنا ہے، یا پھر خود کافر و مشرک بننا ہے، یہاں اسی کا بیان ہے)

بالجملہ اصلا محل شبہ نہیں کہ ان صاحبوں نے تقلید کو مشرک و کفر اور مقلدین کو کافر و مشرک کہہ کر لاکھوں کروڑوں علماء اولیا و صلحا و اصفیا بلکہ امت مرحومہ محمدیہ علی مولاہا و علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ کے دس حصوں سے نو کو علی الاعلان کافر و مشرک ٹھہرایا۔

وہی علامہ شامی قدس سرہ السامی کا ان کے اکابر کی نسبت ارشاد کہ اپنے طاغوت تالفہ کے

سوائے تمام عالم کو مشرک کہتے اور جو شخص ایک مسلمان کو بھی کافر کہے خواہ اس حدیث صحیحہ کی بنا پر وہ خو  
د کافر ہے اور طرفہ یہ کہ اس فرقہ ظاہریہ کو احادیث ہی پر عمل کا بڑا دعویٰ ہے۔

امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
سے راوی۔ واللفظ لمسلم۔ الفاظ مسلم شریف کے ہیں۔

حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایما امرئ قال لا خبیہ کافر فقد باء بها احدهما ان کان کما قال والا

رجعت علیہ۔

یعنی جو شخص کسی کلمہ کو کافر کہے تو ان دونوں میں ایک پر یہ بلا ضرور پڑے گی اگر جسے کہا  
وہ حقیقت کافر تھا جب تو خیر ورنہ یہ کلمہ اسی کہنے والے پر پلٹے گا۔

صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم فرماتے ہیں:

اذا قال الرجل لا خبیہ یا کافر فقد باء به احدهما۔

جب کوئی شخص اپنے بھائی مسلمان کو یا کافر کہے تو ان دونوں میں ایک کا رجوع اس  
طرف ہو۔

امام احمد و بخاری و مسلم حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس من دعا رجلا بالكفر او قال عدو الله و ليس كذلك الا حار علیہ

ولا یرمی رجل رجلا بالفسق و لا یرمیہ بالكفر الا ارتدت علیہ ان لم یکس صا  
حبہ كذلك هذا مختصرا۔

جو شخص کسی کو کافر یا دشمن خدا کہے اور وہ ایسا نہ ہو یہ کلمہ اسی پر پلٹ آئے اور کوئی شخص کسی  
کو فسق یا کفر کا طعن کرے مگر وہ اسی پر الٹا پھرے گا اگر جس پر طعن کیا تھا ایسا نہ ہو۔ یہ اختصاراً

ہے۔

امام ابن حبان اپنی صحیح مسیحی بالتقاہیم واللواع میں سند صحیح حضرت ابو سعید خدری رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اکفر رجلا قط الا باء بها احد هما ان كان كافرا او الا کفر

بتکفیر •

یعنی جو کبھی ایسا نہ ہوا کہ ایک شخص دوسرے کی تکفیر کرے اور وہ دونوں اس سے نجات پا جائیں بلکہ ان میں ایک پر ضرور گرے گی اگر وہ کافر تھا تو یہ بچ گیا ورنہ اسے کافر کہنے سے یہ خود کا فر ہوا۔

علماء فرماتے ہیں یونہی کسی کو مشرک یا زندقہ یا ملحد یا منافق کہتا۔

علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی بن اسماعیل نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ مدنیہ میں زیر حدیث ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

من دعا رجلا بالكفر بالله تعالى او الشرك به و كذلك بالزندقه والا لحاد والنفاق الكفرى اه ملخصا۔

کسی شخص کے بارے میں یہ کہنا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کیا یا شرک کیا اسی طرح زندقہ، الحاد اور نفاق کفری کی نسبت کر کے پکارا (تو خود کافر ہو جائے گا) اھ تلخیصاً۔  
کذلك یا مشرك و نحوہ۔

اسی طرح اسے مشرک کہا تو مشرک ہو جائے گا۔

اقول و بالله التوفيق: یہ معنی خود نہیں احادیث سے ثابت کہ ہر مشرک عدو اللہ ہے اور عدو اللہ کہنے کا حکم خود حدیث میں مصرح، اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصریح فرمائی کہ فاسق کہتا بھی پلٹتا ہے تو مشرک تو بہت بدتر بلکہ اجنبی اقسام کفر سے ہے تو عموماً یا کافر میں بھی دخول اولی رکھتا ہے۔ والیاذ بالله سبحانه و تعالیٰ۔

وجہ اس پلٹنے کی جس طرح ارباب قلوب نے افادہ فرمائی یہ ہے کہ مسلمان کا حال مثل آئینہ کے ہے۔ ع

ترک و ہندی درمن آں بیند کہ دوست

(ترک اور ہندی مجھ میں وہی دیکھتا ہے جو اس میں ہے)

المرؤ یقیس علی نفسه۔ (انسان دوسرے کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے۔ جب اس نے اسے کافر یا مشرک یا فاسق کہا اور وہ ان میوب سے پاک تھا تو حقیقتہً اوصاف ذمیہ اسی کہنے

والے میں تھے جن کا عکس اس آئینہ الہی میں نظر آیا اور یہ اپنی سفاہت سے اس کریمہ بدنما شکل کو آئینہ تاباں کی صورت سمجھا حالانکہ دامن آئینہ اس لوٹ و غبار سے صاف و منزہ ہے۔

یہ تو حدیث تھی جو بحکم یقولون من غیر قول البریۃ۔ (وہ ساری مخلوق سے بہتر کا قول کہتے ہیں۔ ان کا زبانی وظیفہ ہے اور دل کا وہی حال جو حدیث میں ارشاد فرمایا: لا یحاوز تراقیہم۔

(ان کے خلق سے اسلام تھا ورنہ نہیں کریگا۔)

اب فقہ کی طرف چلے بہت اکابر ائمہ مثل امام ابو بکر اعلمش وغیرہ عامہ علمائے بلخ و بعض ائمہ بخارا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم احادیث مذکورہ پر نظر فرما کر اس حکم کو یونہی مطلق رکھتے اور مسلمان کی تکفیر کو علی الاطلاق موجب کفر جانتے ہیں۔

سید اسماعیل نابلسی شرح درر و غرر موئی خسرو میں فرماتے ہیں:

لو قال للمسلم کافر کان الفقیہ ابو بکر الاعمش یقول کفر و قال غیرہ من مشایخ بلخ لا یکفر و اتفقت ہذہ المسئلۃ ببخارا فاجاب بعض الامة ببخارا انه یکفر فرجع الحواب الی ببح انه یکفر فمن افتی بخلاف قول الفقیہ ابی بکر رجع الی قوله الح (۱) ملخصا۔

اگر کسی نے مسلمان کو کافر کہا تو فقیہ ابو بکر اعلمش اسے کافر قرار دیتے، اور مشایخ بلخ میں سے دوسرے علماء کافر نہیں کہتے۔ اتفاقاً یہ مسئلہ بخارا میں پیش آیا اور بعض ائمہ بخارا نے ایسے شخص کو کافر قرار دیا تو یہ جواب واپس بلخ گیا (یعنی کافر کہا جائے گا) تو جس جس فقیہ نے ابو بکر اعلمش کے خلاف فتویٰ دیا تھا انہوں نے ان کے قول کی طرف رجوع کر لیا اھ ملخصا۔

رسالہ علامہ بدر رشید پھر شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں ہے:

فرجع الكل الی فتاوی ابی بکر البسعی و قالوا کفر الشاتم۔ تمام علماء نے ابو بکر بلخی کے اس فتویٰ کی طرف رجوع کرتے ہوئے اس طرح گالی دینے والے کو کافر قرار دیا۔

احکام میں بعد عبارت مذکورہ کے ہے۔

و ینبغی ان لا یکفر علی قول ابی اللیث و بعض الامة ببخارا۔

ابوللیث اور بعض ائمہ بخارا کے قول پر مناسب یہ ہے کہ کافر نہ کہا جائے۔

اور مذہب صحیح معتدہ و مرجع فقہائے کرام میں تفصیل ہے کہ اگر بطور سب و دشنام بے اعتقاد تکفیر کہا تو کافر نہ ہوگا جیسے بیہاکوں بے قیدوں کو خر بے لجام و سگ بے زنجیر کہیں کہ معنی حقیقی مراد نہیں ورنہ کافر ہو جائے گا۔ فتاویٰ ذخیرہ و فصول عمادی و شرح درر و غرر و شرح نقایہ بر جندی و شرح نقایہ لہستانی و نہر الفائق و شرح وہبانیہ علامہ عبدالبر و در مختار و حدیقہ ندویہ و جواہر اخلاطی و فتاویٰ عالمگیری و رد المحتار و غیر ہا کتب معتدہ میں تصریح فرمائی کہ یہی مذہب مختار و مختار للفتویٰ و مفتی بہ ہے۔

علامہ فرماتے ہیں جب اس نے اپنے اعتقاد میں اسے کافر سمجھا اور کافر نہیں بلکہ مسلمان ہے تو اس نے دین اسلام کو کفر ٹھہرایا اور جواب یہ کہ وہ کافر ہے۔

اقول: و ہا للہ التوفیق، توضیح اس دلیل کی علی حسب مرامم (ان کے مقاصد کے مطابق) یہ ہے کہ کافر نہیں مگر وہ جس کا دین کفر ہے اور کوئی آدمی دین سے خالی نہیں۔ نہ ایک شخص کے ایک وقت میں دو دین ہو سکیں۔

فان الکفر والا سلام عسی طرفی النقیض بالنسبۃ الی الانسان لا یجتمعان ابدالاً ولا یرتفعان قال تعالیٰ اما شا کرا و اما کفورا، و قال تعالیٰ ما جعل اللہ لرجل من قلبین فی جوفہ۔

کیونکہ کفر اور اسلام ایک انسان کی بہ نسبت النقیض کی دو طرفوں پر ہیں، نہ تو یہ ہمیشہ جمع ہو سکتے ہیں اور نہ ہی مرتفع، اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: یا وہ شا کر ہوگا یا کافر۔ دوسرے مقام پر فرمایا: اور ہم نے ایک آدمی کے سینے میں دو دل نہیں بنائے۔

اب جو یہ شخص مثلاً زید مؤمن کو کافر کہتا ہے اس کے یہ معنی ہوئے کہ اس کا دین کفر ہے اور زید واقع میں بینک ایک دین سے متصف ہے جس کے ساتھ دوسرا دین ہو نہیں سکتا تو لا جرم یہ خاص اسی دین اسلام کو کفر بتا رہا ہے جس سے زید ا تصاف رکھتا ہے اور وہ دین نہیں مگر اسلام تو بالضرورة اس نے دین اسلام کو کفر ٹھہرایا اور جو دین اسلام کو کفر قرار دے قطعاً کافر۔

اب عبارات علماء سنئے، ہند یہ میں ہے:

المختار للفتویٰ فی جنس ہذہ المسائل ان القائل بمثل ہذہ المقالات

ان کان اراد الشتم ولا يعتقدہ کافر الا یکفر وان کا يعتقدہ کافر فحقا طبعہ  
بہذا بناءً علی اعتقادہ انہ کافر یکفر کذا فی الذخیرۃ (۱) انتہی۔ زاد الشا  
می عن النہر عن الذخیرۃ لانہ لما اعتقد المسلم کافر فقد اعتقد دین الاسلام  
کفرًا۔

اس قسم کے مسائل میں فتویٰ کے لئے مختاریہ ہے کہ ان اقوال کا قائل اگر مراد گالی لیتا  
ہے اور اسے اعتقاداً کافر نہیں گردانتا تو وہ کافر نہیں اور اگر اسے اعتقاداً کافر گردانتے ہوئے کافر  
کہتا ہے تو پھر یہ کفر ہوگا۔ کذا فی الذخیرۃ انتہی۔

شامی نے نہر کے حوالے سے ذخیرہ سے یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ کیونکہ وہ ایک مسلمان  
کو کافر مان رہا ہے گویا اس نے دین اسلام کو کفر گردانا ہے۔  
در مختار میں ہے:

عزیر الشاتم یا کافر و هل یکفر ان اعتقد المسلم کافر اعم والالابہ

یفتی۔

یا کافر کے ساتھ گالی دینے والے پر تعذیر نافذ کی جائے گی، کیا وہ شخص کافر ہوگا جو  
مسلمان کو کافر گردانتا ہے؟ ہاں وہ کافر ہوگا۔ اور اگر کافر نہیں گردانتا تو کافر نہیں، اسی پر فتویٰ ہے  
علامہ ابراہیم اخلاطی نے فرمایا:

المختار للفتویٰ فی جنس ہذہ المسائل ان القائل اذا اراد به الشتم لا

یکفر و اذا اعتقد کفر المعاطب یکفر لانہ لما اعتقد المسلم کافر فقد اعتقد  
ان دین الاسلام کفر و من اعتقد ہذا فهو کافر۔

ان مسائل میں مختار اور مفتی یہ یہی ہے کہ اگر قائل نے اس سے گالی مرادی تو کافر نہیں  
ہوگا اور جب مخاطب کو کافر جانے گا تو کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ جب اس نے ایک مسلمان کو کافر  
جانا تو گویا اس نے دین اسلام کو کفر جانا اور جو ایسی بات کا اعتقاد رکھے وہ کافر ہوتا ہے۔  
علامہ عبد العلی نے شرح مختصر الوقاہ میں فرمایا:

قد اختلف فی کفر من ينسب مسلماً الى الکفر ففي الفصول العما دیۃ

اذا قال لغيرہ یا کافر کان العقیہ ابو بکر الا عمش یقول یکفر القائل و قال



غیرہ لا یمکفرو المختار للفتویٰ فی جنس هذه المسائل الخ (۱) ذکر مثل ما مر عن الذخيرة بنقل الهندية و النهر معاً سواء بسواء۔

اس شخص کے کفر کے بارے میں اختلاف ہے جس نے کسی مسلمان کی کفر کی طرف نسبت کی، فصول عمادیہ میں ہے جب کسی نے غیر کو یا کافر کہا تو فقیہ ابو بکر اعلمش ایسے شخص کو کافر جانتے لیکن دیگر علماء کافر نہیں جانتے، اور مختار مفتی بہ ایسے مسائل میں یہ ہے الخ۔

گزشتہ مہارت کے مطابق ذخیرہ سے ہندیہ اور نہرو دونوں کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ علامہ شمس الدین محمد نے جامع الرموز میں فرمایا:

المختار انه لو اعتقد هذا الخطاب شتماً لم یمکفرو لو اعتقد المعطاب کافراً کفر لا نه اعتقد الا سلام کفراً کما فی العمادی و ما فی المواقف انه لم یمکفرو بالاجماع ارید به اجماع المتکلمین۔

مختار یہ ہے کہ اگر اس خطاب سے گالی کا اعتقاد رکھتا ہے تو کافر نہیں اور اگر مخاطب کو کافر جانتا ہے تو کفر ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس نے اسلام کو کفر جانا ہے۔ جیسا کہ عمادی میں ہے۔ اور مواقف میں جو آیا ہے کہ وہ بالاجماع کافر نہیں تو اس سے اجماع متکلمین مراد ہے۔ مجمع الانہر شرح منہجی الا بحر میں ہے:

قذف مسلماً بکافر و اراد الشتم و لا یعتقد کفرافاً نه یعزرو لا یمکفرو لو اعتقد المعطاب کافراً کفر لا نه اعتقد الا سلام کفراً (۳) اگر کسی نے کسی مسلمان کو یا کافر کہہ کر تہمت لگائی اور مراد گالی لی اور اسے کافر نہ جانا تو ایسی صورت میں اس پر تعزیر نافذ کی جائے گی مگر کافر نہ ہوگا۔ اور اگر مخاطب کو کافر جانا تو کافر ہو جائے گا کیونکہ اس نے اسلام کو کفر جانا۔

علامہ عبد الغنی شرح طریقہ محمدیہ میں احکام سے نقل:

المختار للفتویٰ (قذ کر عین ما مر عن البر جندی و زاد) و من اعتقد ان دین الاسلام کفر کفر۔

مختار للفتویٰ یہ ہے (پھر عینہ وہی ذکر کیا جو بر جندی سے گزرا ہے اور یہ اضافہ کیا) اور جس کا یہ اعتقاد ہو کہ دین اسلام کفر ہے وہ کافر ہو گیا۔

اس مذہب مفتی بہ پر بھی اس حاکفہ کا مذہب کو سخت دقت کہ یہ قطعاً اپنے اعتقاد سے مسلمانوں کو کافر و مشرک کہتے اور اپنی تصانیف میں لکھتے اور اس پر فتوے دیتے ہیں تو باتفاق ہر دو مذہب ان کا کافر ہونا لازم اور ان کے پیچھے نماز ایسی جیسے کسی یہودی یا نصرانی یا مجوسی یا ہندو کے پیچھے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العسی العظیم۔

مسلمانوں کو ناحق مشرک کہا تھا احادیث صحیحہ و مذاہب ائمہ کرام و فقہائے عظام پر خود انھیں کے ایمان کے لالے پڑ گئے۔

دیدنی کہ خون ناحق پروانہ شمع را چندان اماں نداد کہ شب را سحر کند

ما ذا اعاضلک یا مغرور فی المعطر حتی هلکت فلیت النمل لم تطر  
(تو نے دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو اس طرح اماں نہیں سی کہ وہ رات کو سحر کر دے) اے مغرور کس چیز نے تجھے خطرے میں ڈال دیا حتی کہ تو ہلاک ہوا کاش چوٹی نہ آڑتی مگر حاشا للہ ہم پھر بھی دامن احتیاط ہاتھ سے نہ دیں گے اور یہ ہزار ہمیں جو چاہیں کہیں ہم دنہار ان کو کفار نہ کہیں گے ہاں ہاں یوں کہتے ہیں اور خدا اور رسول کے حضور کہیں یہ لوگ آثم ہیں خاٹی ہیں ظالم ہیں بدعتی ہیں ضال ہیں مضل ہیں غوی ہیں مهمل ہیں مگر ہیبت کافر نہیں مشرک نہیں اتنے بد راہ نہیں اپنی جانوں کے دشمن ہیں صد وائند نہیں۔

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کفو اعن اهل لا اله الا الله لا تکفر و هم بذنب فممن اکفر اهل لا اله الا الله فهم الی الکفر اقرب (۱) اعرجه الطبرانی فی الکبیر یسند حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

یعنی لا اله الا اللہ کہنے والوں کو کسی گناہ پر کافر نہ کہو جو لا اله الا اللہ کہنے والے کو کافر کہے وہ خود کفر سے نزدیک تر ہے۔

اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ثلث من اصل الا یحان الکف عمن قال لا اله الا الله و لا تکفره بذنب

و لا تخرجہ من الاسلام بعمل الحديث۔ اخرجه ابو داؤد عن انس رضي الله تعالى عنه۔

یعنی اصل ایمان سے ہے یہ بات کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے سے زبان روکی جائے اسے کسی گناہ کے سبب کافر نہ کہیں اور کسی عمل پر دائرۃ اسلام سے خارج نہ بتائیں۔ الحديث۔ اسے ابو داؤد نے حضرت انس رضي الله تعالى عنه سے روایت کیا ہے۔ اور واروکہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

الاسلام يعلو ولا يعلى۔ اخرجه الدارقطني و البيهقي والضياء عن عائد بن عمرو المرني رضي الله تعالى عنه۔  
اسلام غالب ہے مغلوب نہیں۔ اسے دارقطنی، بیہقی اور ضیاء مقدسی نے حضرت عائد بن عمرو المرني رضي الله تعالى عنه سے روایت کیا ہے۔ اور واروکہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لا تكفر واحدا من اهل القبلة۔ اخرجه العقيلي عن ابی الدرداء رضي الله تعالى عنه۔  
اہل قبلہ سے کسی کو کافر نہ کہو۔ اسے عقیلی نے حضرت ابو درداء رضي الله تعالى عنه سے روایت کیا ہے۔

ہمیں اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیثیں اور اپنے امام اعظم رضي الله تعالى عنه کا ارشاد:

و لا تكفر احدا من اهل القبلة۔  
اہل قبلہ سے کسی کو ہم کافر نہیں کہتے۔  
اور اپنے علمائے محققین کا فرمانا:

لا يخرج الانسان من الاسلام الا جحود ما ادخله فيه۔  
انسان کو اسلام سے کوئی چیز خارج نہیں کر سکتی مگر اس شئی کا انکار جس نے اسے اسلام میں داخل کیا تھا۔

یاد ہے اور جب تک تاویل و توجیہ کی سب قابل احتمال ضعیف راہیں بھی بند نہ ہو جائیں

مدعی اسلام کی تکفیر سے گریز چاہئے، پھر ان چاروں حدیثوں میں بھی مثل احادیث اربعہ سابقہ صلاح و دیانت طائفہ کے لئے پورا مرثیہ اور انہیں سے ظاہر کہ یہ مدعیان عمل بالحدیث کہاں تک ہوئے نفس کو پالتے اور اس کے آگے کیسی کیسی احادیث کو پس پشت ڈالتے ہیں، ہذا۔

و اقول يظهر للعبد الضعيف غفر الله تعالى له ان ههنا في كلمات العلماء اطلاقا في موضع التقييد كما هو دأب كثير من المصنفين في غير ما مقام و انما محل الاكفار بالكفار المسلم اذا كان ذلك لا عن شبهة او تاويل و الا فلا فانه مسلم بظاهره و لم يؤمر بشق القلوب و التطلع الى اماكن الغيوب و لم نعثر منه على انكار شئ من ضروريات الدين فكيف يهجم على نظير ما هجم عليه ذلك السفیه هذا هو التحقيق عند الفقهاء الكرام ايضا يد عن ذلك من احاط بكلامهم و اطبع على مرامهم رحمة الله تعالى عليهم اجمعين الا ترى ان الحوار حذ لهم الله تعالى قد اكفروا امير المؤمنين و مولى المسلمين عليها رضى الله تعالى عنه ثم هم عندنا لا يكفرون كما نص عليه في الدر المختار و البحر الرائق و رد المحتار و غيرها من معتبرات الاسفار و اما ما مر من تقرير الدليل على التكفير فانت تعلم ان لازم المذهب ليس بمذهب و امام الاحاديث فمؤولة عند المحققين كما ذكره الشراح الكرام۔

اقول و من ادل دليل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المار فهو الى الكفر اقرب فلم يسم كافرا و انما قربه الى الكفر لان الاجترار على الله تعالى او بمثل ذلك قد يكون يريد الكفر و العياذ بالله رب العلمين و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم۔

میں کہتا ہوں عبد ضعیف، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمائے، پر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ یہاں مقام تقييد میں عبارات علماء میں اطلاق ہے جیسا کہ کسی مقام پر اکثر مصنفین کا یہی طریقہ دیکھا گیا ہے کسی کو کسی مسلمان کے کافر قرار دینے پر اس وقت کافر قرار دیا جاسکتا ہے جب اس میں کوئی تاویل و شبہ نہ ہو ورنہ اگر ایک وہاں شبہ ہو سکتا ہو تو کافر نہیں ہوگا کیونکہ جب وہ بظاہر مسلمان ہے تو ہم دل پھاڑ کر دیکھنے اور امور غیبیہ پر مطمع ہونے کے پابند نہیں اور نہ ہی ہم اس

کے کسی ایسے عمل پر مطلع ہوئے ہیں جو ضروریات دین کے انکار میں سے ہو اور ہم اس طرح اس پر حملہ آور کیسے ہو سکتے جس طرح وہ بیوقوف کسی دوسرے پر ہوا ہے، فقہاء کرام کی یہ تحقیق ہے نیز ہر اس شخص کو بھی اس بات کا اذعان حاصل ہو جائے گا جس نے فقہاء رحمہ اللہ علیہم اجمعین کے کلام کا احاطہ کیا اور ان کے مدعا سے آگاہ ہوا ہو کیا آپ نہیں جانتے کہ خوارج نے (اللہ انہیں ر سوا کرے) امیر المومنین مولائے مسبین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کافر قرار دیا پھر وہ ہمارے نزدیک کافر نہیں، جیسا کہ اس پر در مختار، بحر الرائق، رد المحتار اور دیگر معتبر کتب میں تصریح ہے، اور جو تکفیر پر تقریر دلیل گزری ہے، آپ جانتے ہیں لازم مذہب، مذہب نہیں ہوتا، رہا معا ملہ احادیث کا تو وہ محققین کے ہاں مؤول ہیں اپنے ظاہر پر نہیں جیسا کہ شارحین کرام نے ذکر کیا ہے۔

اقول: (میں کہتا ہوں) سب سے قوی دلیل نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گزشتہ ارشاد گرامی ہے کہ وہ کفر کے زیادہ قریب ہے، آپ نے اسے کافر نہیں فرمایا قریب کفر فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ ایسا عمل اللہ تعالیٰ کے سامنے جرأت و دلیری ہے کیونکہ ان جیسے الفاظ سے بعض اوقات کفر مراد ہوتا ہے۔ رب الطلمین اپنی پناہ عطا فرمائے۔

خیر تاہم اس قدر میں کلام نہیں کہ یہ حضرات غیر مقلدین و سائر اخلاف طوائف نجد یہ مسلمانوں کو ناحق کافر و مشرک ٹھہرا کر ہزار ہا اکابر ائمہ کے طور پر کافر ہو گئے اس قدر مصیبت ان پر کیا کم ہے۔ والعیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ۔

علامہ ابن حجر مکی اعلام بقواطع الاسلام میں فرماتے ہیں:

انه يصير مرتد اعلی قول جماعه و كفى بهذا خسارا و تفریطا،  
ایک جماعت کے قول کے مطابق یہ مرتد ہو گیا اور یہ خصارے اور کمی میں کافی ہے۔  
تو بحکم شرع ان ان پر توبہ فرض اور تجدید ایمان لازم۔ اس کے بعد اپنی عورتوں سے نکاح جدید کریں۔

فی الدار المختار عن شرح الوهبانية للعلامة حسن الشرنبلالی ما يكون  
كفرا اتفاقا يبطل العمل و النكاح فاولاده او لاد زنى و ما فيه خلاف يؤمر بالاستغفار والتوبة و تحديد النكاح۔

ورمختار میں علامہ حسن شرنبلالی کی شرح الوہابیہ کے حوالے سے ہے جس سے بالاتفاق کفر لازم آئے اسکی وجہ سے ہر عمل باطل، اسی طرح نکاح باطل، اور اسکی اولاد زنا کی اولاد ہوگی اور جس کے کافر ہونے میں اختلاف ہو اس پر استغفار، توبہ اور تجدید نکاح کا حکم کیا جائے۔ (ت)

اہل سنت کو چاہئے ان سے بہت پرہیز رکھیں، ان کے معاملات میں شریک نہ ہوں، اپنے معاملات میں انھیں شریک نہ کریں، ہم اوپر احادیث نقل کر آئے کہ اہل بدعت بلکہ فساق کی صحبت و مخالفت سے ممانعت آئی ہے اور بیشک بدعتیہ اب آگ ہیں اور صحبت منوثر اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب مغلوب۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انما مثل المجلس الصالح و جلس سوء كحامل المسك و نافع الكبر فحامل المسك اما ان يحذيك و اما ان يتباع منه و اما ان تجد منه ريح طيبة و نافع الكبر اما ان يحرق ثيابك و اما ان تجد منه ريحا كريهة۔ (۳) رواہ الشیخان عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

نیک ہم نشین اور بد جلس کی مثال یونہی ہے جیسے ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھوکنی دھونک رہا ہے مشک والا یا تو تجھے مشک بہہ کر یگا یا تو اس سے خرید یگا، اور کچھ نہ ہو تو خوشبو تو آئے گی، اور وہ دوسرا یا تیرے کپڑے جلادے گا یا تو اس سے بدبو پائے گا۔ اسے بخاری و مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مثل جلس سوء كمثل صاحب الكبر ان لم يصبك من سواده اصابتك من دخانہ۔ (۱) رواہ ابو داؤد و النسائی۔

یعنی بد کی صحبت ایسی ہے جیسے لوہار کی بھٹی کہ کپڑے کا لے نہ ہوئے تو دھواں جب بھی پہنچے گا۔ اسے ابو داؤد اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

حاصل یہ کہ شرار کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان ہی اٹھاتا ہے۔ و العیاذ باللہ

تعالیٰ۔ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

انما سمی القلب من قلبه اما مثل القلب مثل ريشة با لفلاة تعلقت في اصل شجرة قلبها الرياح ظهر البطن۔ رواه الطبرانی فی الکبیر بسند حسن عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و لفظہ عند ابن ماجہ مثل القلب مثل الریشة قلبها الرياح بفلاة اسنادہ حید۔

دل کو قلب اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ انقلاب کرتا ہے، دل کی کہاوت ایسی ہے جیسے جنگل میں کسی پٹری کی جڑ سے ایک پر لپٹا ہے کہ ہوائیں اسے لپٹ دے رہی ہیں کبھی سیدھا کبھی الٹا۔ اسے طبرانی نے انجم میں سند حسن کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت کیا۔

اور اس روایت کے الفاظ ابن ماجہ میں یوں ہیں:

دل کی مثال اس پر کی طرح ہے جسے ہوائیں جنگل میں پلٹ دے رہی ہوں۔ اس کی سند حید ہے۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعتبروا الارض بما سما تھا و اعتبروا الصاحب بالصاحب (۴) اخرجه ابن عدى عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً و البیهقی فی الشعب عنہ موقوفاً و له شواہد بہا یرتقی الی درجۃ الحسن۔

زمین کو اس کے ناموں پر قیاس کرو اور آدمی کو اس کے ہم نشین پر۔ اسے ابن عدی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً اور بیہقی نے انہی سے موقوفاً روایت کیا ہے، اس روایت کے شواہد موجود ہیں جن کی وجہ سے اسے حسن کا درجہ حاصل ہے۔

اور مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ایاک و قرین السوء فانک تعرف (۱) رواہ ابن عساکر عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

برے مصاحب سے بچ کہ تو اسی سے پہچانا جائے گا۔ اسے عساکر نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

یعنی جیسے لوگوں کے پاس آدمی کی نشست و برخاست ہوتی ہے لوگ اسے ویسا ہی جانتے ہیں، اور بد مذہبوں سے محبت تو ہر قاتل ہے اس کی نسبت احادیث کثیرہ صحیحہ معتبرہ میں جو خطر عظیم آیا سخت ہولناک ہے ہم نے وہ حدیثیں اپنے رسالہ ”المقالة المسفرة عن احکام بدعة الکفر“ میں ذکر کیں، بالجملة ہر طرح ان سے دوری مناسب، خصوصاً ان کے پیچھے نماز سے تواضع و احترام واجب، اور ان کی امامت پسند نہ کرے گا مگر دین میں مداخلت یا عقل سے مجانب۔

امام بخاری تاریخ میں اور ابن عساکر ابواءہ ماہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان سرکم ان تقبل صلا تکم فلیو مکم عیار کم۔

اگر تمہیں پسند آتا ہو کہ تمہاری نماز قبول ہو تو چاہئے کہ تمہارے نیک تمہاری امامت کریں۔

حاکم مستدرک اور طبرانی معجم میں مرید بن ابی مرید غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان سرکم ان تقبل صلا تکم فلیو مکم عیار کم فانہم و قد کم فیما بینکم و بین ربکم۔

اگر تمہیں اپنی نماز کا قبول ہونا خوش آتا ہو تو چاہئے جو تم میں اچھے ہوں وہ تمہارے امام ہوں کہ وہ تمہارے سفیر ہیں تم میں اور تمہارے رب میں۔

دارقطنی و بیہقی اپنی سنن میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اجعلوا المتکم عیار کم فانہم و قد کم فیما بینکم و بین ربکم۔

اپنے نیکوں کو اپنا امام کرو کہ وہ تمہارے وساطت ہیں درمیان تمہارے اور تمہارے رب عزوجل کے۔

اقول : والا احادیث و ان ضعفتم فقد تائیدت اذ عن ثلثة من الصحا

بة و ردت علیہم جمیعاً رضوان المولیٰ جل و علا و تقدس و تعالیٰ۔



میں کہتا ہوں: یہ احادیث اگرچہ ضعیف ہیں مگر یہ تائید کر رہی ہیں کیونکہ یہ تین صحابہ سے مروی ہیں جن پر اللہ جل وعلا و تقدس تعالیٰ کی رضا وارد ہے۔

الحمد لله کہ یہ موجب تحریر سلخ ذی القعدہ میں شروع اور چہارم ذی الحجہ روز جاں افرو  
ز و شنبہ ۱۳۰۵ ہجریہ قدسیہ علی صاحبہا الف الف صلاۃ و تحیۃ کو بدر سائے اختتام ہوئی  
۔ و صلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین بدر سماء المرسلین محمد و آلہ و الائمۃ  
المجتہدین و المقلدین لہم باحسان الی یوم الدین والحمد لله رب العلمین و  
اللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۹۷۰۹۷۲ تا ۷۲۱۲۷۰)

# سورة النبا

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۳۸) یوم يقوم الروح والملئكة صفاء لا يتكلمون الا من

اذن له الرحمن وقال صوابا۔ ☆

جس دن جبریل کھڑا ہوگا اور سب فرشتے پر اب اندھے کوئی نہ بول سکے گا مگر جسے رُحمن

نے اذن دیا اور اس نے ٹھیک بات کہی۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ابن جریر اس آیت کی تفسیر میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے راوی:

الروح ملك في السماء السابعة واعظم من السموات ومن الجبال و

من الملكة يسبح كل يوم اثني عشر الف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا

من الملكة يحيى يوم القيامة صفا و حده۔

یہ روح فرشتہ آسمان ہضم میں ہے وہ آسمانوں اور پہاڑوں اور سب فرشتوں سے اعظم

ہے، وہ روزانہ بارہ ہزار تسبیحیں کرتا ہے۔ اللہ عزوجل ہر تسبیح سے ایک فرشتہ بناتا ہے یہ روح (فر

شہ) روز قیامت اکیلا ایک صف ہوگا۔

معالم التنزیل میں بروایت عطاء ابن ابی رباح سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں ہے: الروح ملك من الملكة ما خلق الله تعالى مخلو

قا اعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام و حده صفا و قامت الملائكة كلهم صفا

واحدافیکون اعظم خلقة مشهم۔ روح ایک فرشتہ ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق جسم میں

اس سے بڑی نہ بنائی، جب قیامت کا دن ہوگا وہ اکیلا ایک صف، تو اس کی جسامت ان سب

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۰۳۹)

کے برابر ہوگی۔

# سورة النازعات

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) فالمدبرات امرا۔ ☆

پھر کام کی تدبیر کریں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ صفت بھی بالذات ذات الہی جل و علا کی ہے۔ قال تعالیٰ : یدبر الامر۔

حالانکہ حدیث میں فرمایا:

عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: في قوله تعالى: فالمدبرات امرا هم الملائكة وكلوا بامور عرفهم الله تعالى العمل بها يقال عبد الرحمن بن سابط: يدبر الامر في الدنيا اربعة، جبريل، وميكائيل، ومثلك الموت، واسرافيل، عليهم السلام، اما جبريل فمؤكل بالوحي والبعث وهزم الحيوش واما ميكائيل فمؤكل بالمطر والنبات والارزاق، واما مثل الموت فمؤكل بقبض الانفس واما اسرافيل فهو صاحب الصور ولا ينزل الا لامر عظيم۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مدبرات امر ملائکہ ہیں کہ ان کاموں پر مقرر کئے گئے ہیں جنکی کاروائی اللہ عزوجل نے انہیں تعلیم فرمائی، عبدالرحمن بن سابط نے فرمایا: دنیا میں چار فرشتے کاموں کی تدبیر کرتے ہیں، جبرئیل، میکائیل، عزرائیل، اور اسرافیل علیہم السلام۔ جبرئیل تو وحی الہی، ہواؤں اور لشکروں پر مؤکل ہیں، کہ ہوائیں چلانا، لشکروں کو فتح شکست دینا ان سے متعلق ہے۔ میکائیل باران اور روئیدگی پر مقرر ہیں، کہ مینہ برساتے اور درخت و گھاس اور کھیتی اگاتے ہیں۔ عزرائیل قبض ارواح پر مسلط ہیں۔ اسرافیل صور پھونکنے کیلئے مقرر ہیں اور زمین پر کوئی عظیم حکم لیکر اترتے ہیں۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

(الامن والعلیٰ ۱۵)

اللہ اکبر، قرآن عظیم وہابیہ پر ایک سے ایک سخت آفت ڈالتا ہے۔  
 حدیث میں فرمایا: القرآن ذو وجوہ۔  
 قرآن متعدد معانی رکھتا ہے۔

رواہ ابو نعیم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم

علا فرماتے ہیں قرآن عظیم اپنے ہر معنی پر حجت ہے۔

ولم یزل الائمة یحتجون بہ علی وجوہہ و دلت من اعظم وجوہ  
 اعمازہ و قد حققنا هذا المرام فی رسالتنا الزلال لانقی من بحر سبغة الانقی۔

اولیائے کرام بعد انتقال تمام عالم میں تصرف کرتے  
 اور کاروبار جہاں کی تدبیر فرماتے ہیں

اب اسی آئیہ کریمہ کے دوسرے معنی لیجئے تفسیر بیضاوی شریف میں ہے:

او صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع الابدان عرفا  
 ای نزعاً شديداً من اغراق المازع فی القوس فتتسط الى عالم الملكوت و  
 تسبح فيه فتسبق الى حظائر القدر فتصير لشرفها وقوتها من المدهرات۔

یعنی یا ان آیات کریمہ میں اللہ عزوجل ارواح اولیاء کرام کا ذکر فرماتا ہے جب وہ اپنے  
 پاک مبارک بدلوں سے انتقال فرماتی ہیں کہ جسم سے بقوت تمام جدا ہو کر عالم بالا کی طرف  
 سبک خرا می اور دریائے ملکوت میں شناوری کرتی حظیرہائے حضرت قدس تک جلد رسائی پاتی ہیں  
 اب وہ اپنی بزرگی و طاقت کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر کرنے والوں سے ہو جاتی ہیں۔ تو  
 بھم اللہ تعالیٰ اولیائے کرام بعد وصال عالم میں تصرف کرتے اور اس کے کاموں کی تدبیر فرماتے  
 ہیں۔ فله الحجة البالغة

علامہ احمد بن محمد شہاب خٹابی عنایۃ القاضی دکنایۃ الراضی میں امام حجت الاسلام محمد  
 غزالی قدس سرہ العالی و امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس معنی کی تائید میں نقل  
 کر کے فرماتے ہیں:

ولذا قيل اذا تم تحيرتم فی الامور فاستعينوا من اصحاب القبور والا

انه ليس بحدیث كما توهم ولذا اتفق الناس على زيارته مشاهدة السلف والتوسل بهم الى الله تعالى وان انكره بعض الملاحدة في عصرنا والمشتكى اليه هو الله ۔

یعنی اس لئے کہا گیا کہ جب تم کاموں میں متخیر ہو تو مزارات اولیاء سے مدد مانگو مگر یہ حدیث نہیں ہے جیسا کہ بعض کو وہم ہوا، اور اسی لئے مزارات سلف صالحین کی زیارت اور انہیں اللہ عزوجل کی طرف وسیلہ بنانے پر مسلمانوں کا اتفاق ہے اگرچہ ہمارے زمانے میں بعض طہر بیدین لوگ اس کے منکر ہوئے اور خدا ہی کی طرف ان کے فساد کی فریاد ہے۔

ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظيم

ہاں میں نے کہا تھا یہ صفت حضرت عزت کی ہے نہیں نہیں یہ خاص صفت اسی کی ہے رب عزوجل فرماتا ہے:

قل من يرزقكم من في السماء والارض ومن يملك السمع والا بصار  
ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل افلا تتقون ۔

اے نبی ان کافروں سے فرما دو وہ کون ہے جو تمہیں آسمانوں وزمین سے رزق دیتا ہے یا کون مالک ہے کان اور آنکھ کا، اور کون نکالتا ہے زندہ کو مردے سے اور نکالتا ہے مردے کو زندہ سے اور کون تدبیر کرتا ہے کام کی اب کہہ دیں کہ اللہ تو فرما پھر ڈرتے کیوں نہیں۔

قرآن عظیم خود ہی فرماتا ہے کہ یہ صفت اللہ عزوجل کے لئے ایسی خاص ہے کہ کافرو مشرک تک اس کا اختصاص جانتے ہیں ان سے بھی پوچھو کہ کام کی تدبیر کرنے والا کون ہے تو اللہ ہی کو بتائیں گے دوسرے کا نام نہ لیں گے اور خود ہی اس صفت کو اپنے مقبول بندوں کے لئے ثابت فرماتا ہے، قسم ان محبوبان خدا کی جو عالم میں تدبیر و تصرف کرتے ہیں ایمان سے کہنا وہ ہابیت کے دھرم پر قرآن عظیم شرک سے کیوں کر بچا۔

سو سوالوں کا ایک جواب

اے ناپاک ملائفے کی سنگت والو جب تک ذاتی و عطائی کے فرق پر ایمان نہ لاؤ گے کبھی قرآن وحدیث کے قہروں سے پناہ نہ پاؤ گے اور اس پر ایمان لاتے ہی یہ تمہاری شرکیات

کے راگ متعلقہ تدبیر و تصرف و استمداد و استعانت و دفع البلاء و حاجت روا و مشکل کشا و علم و غیب و نداد غیر ہا سب کا فور ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کے مبارک منصور بندے آنکھوں دیکھے منصور نظر آئیں گے۔ **الا ان حزب الله هم الغالبون۔**

(الامن والعلیٰ ۸۷ تا ۸۵)

(۴۰) **واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى۔** ☆

اور وہ جو اپنے رب کے حضور کمزور ہونے سے ڈرا اور نفس کو خواہش سے روکا۔

(۲) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

سارا مجاہدہ اس آیت کریمہ میں جمع فرما دیا ہے۔ یہی جہاد اکبر ہے۔

حدیث میں ہے۔ جہاد کفار سے واپس آتے ہوئے فرمایا:

رجعنا من الجهاد الا صعر الى الجهاد الا کبر۔

ہم اپنے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف پھرے۔

ایک صاحب کو انار کی خواہش میں تیس برس گزر گئے اور نہ کھایا اس کے بعد خواب میں

زیارت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے کہ فرماتے ہیں:

ان لنفس عليك حقا۔

تیرے نفس کا بھی کچھ تجھ پر حق ہے۔

صبح اٹھے انار کھایا۔ اب نفس نے دودھ کی خواہش کی، فرمایا تیس برس خواہش کر پھر

شاید حضور شریف لائیں اور فرمائیں۔ اس سے یہی بہتر ہے کہ صبر کر فوراً خلش دور ہوگئی۔

اس وقت کی خواہش یا تو نفسانی ہوا کرتی یا شیطانی۔ جس کے دو امتیاز سہل ہیں: ایک یہ

کہ شیطانی خواہش میں جلدی کا تقاضا ہوتا ہے کہ ابھی کر لو اور نفس کو ایسی جلدی نہیں ہوتی۔ دو

سری یہ کہ نفس اپنی خواہش پر جما رہتا ہے جب تک پوری نہ ہوا سے بدلتا نہیں۔ اسے واقعی اسی

ہٹنی کی خواہش ہے اگر شیطانی ہے تو ایک چیز کی خواہش ہوگی وہ نہ ملی دوسری چیز کی ہوگئی، وہ نہ ملی

تیسری کی ہوگئی۔ اس واسطے کہ اس کا مقصد گمراہ کرنا ہے خواہ کسی طور پر ہو۔

ایک صاحب کسی بزرگ کے یہاں آئے یکھا کہ پانی پینے کا گھڑا دھوپ میں رکھا ہے،

انہوں نے کہا کہ پانی دھوپ میں رکھا رہا گرم ہو گیا ہوگا، فرمایا: صبح تو سایہ ہی تھا پھر دھوپ آگئی

میں نے اللہ سے شرم کی کہ نفس کی خاطر قدم اٹھاؤں۔

حضرت سری سقطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا روزہ تھا، طاق میں پانی ٹھنڈا ہونے کے لئے آب خورہ میں رکھ دیا تھا، عصر کے مراقبہ میں تھے، حوران بہشتی نے یکے بعد دیگرے سامنے سے گزرنا شروع کیا، جو سامنے آتی اس سے دریافت فرماتے تو کس کے لئے ہے، وہ ایک بندہ خدا کا نام لیتی، ایک آئی اس سے پوچھا اس نے کہا میں اسکے لئے ہوں جو روزہ میں پانی ٹھنڈا ہونے کو نہ رکھے، فرمایا: اگر تو سچ کہتی ہے تو اس کو روزہ کو گرا دے، اس نے گرا دیا۔ اس کی آواز سے آنکھ کھل گئی، دیکھا تو وہ آب خورہ ٹوٹا پڑا ہے۔

دو فرشتے آپس میں ملے، ایک نے پوچھا کہاں جاتے ہو دوسرے نے کہا فلاں عابد کے ہاتھ میں دودھ کا پیالہ ہے اور وہ پیا چاہتا ہے مجھے حکم ہے کہ جا کر پرماروں اور گرا دوں اور تم کہاں جاتے ہو کہا ایک فاسق دیر سے دریا میں نہی ڈالے بیٹھا ہے اور مچھلیاں نہیں پھنستیں، مجھے حکم ہے جاؤں اور پھانس دوں۔

(اسی تذکرہ میں ارشاد فرمایا) اگر چالیس دن گزر جائیں کہ کوئی طاعت یا قلت یا ذلت نہ ہو تو خوف کرے کہ کہیں چھوڑ نہ دیا گیا۔ حدیث میں ہے جب کوئی مقبول بندہ رب عزوجل کی طرف اپنی کسی حاجت کے لئے ہاتھ اٹھاتا ہے اور گڑگڑاتا ہے، جبرئیل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام طرف کو ارشاد ہوتا ہے۔ اے جبرئیل اس کی حاجت رہنے دے کہ مجھے اس کا گڑگڑانا اور میری طرف منہ اٹھانا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ اور جب کوئی فاسق اپنی حاجت کے لئے ہاتھ اٹھاتا ہے ارشاد ہوتا ہے۔ اے جبرئیل اس کی حاجت جلد روا کر دے کہ مجھے اپنی طرف اس کا منہ اٹھانا اچھا نہیں معلوم ہوتا۔

اس حدیث میں ایک بڑا فائدہ یہ بھی ہے کہ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام حاجت روا ہیں۔ اب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاجت روا و مشکل کشا و دفع البلاء ماننے میں کسی مسلمان کو تاہل ہو سکتا ہے؟ وہ تو جبرئیل کے بھی حاجت روا ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(الملفوظ ۱۰۶/۱۰۲ تا ۱۰۲)

# سورة التکویر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۵) فلا أقسم بالخنس

لنقسم ہے ان کی جوائے بھریں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ ان کے وقوف، استقامت اور رجعت کا بیان ہے کہ سیدھے چلتے ہیں پھر ٹھہر جاتے ہیں، پھر پیچھے ہٹتے ہیں پھر ٹھہر جاتے ہیں، پھر پیچھے ہٹتے ہیں پھر ٹھہر جاتے ہیں پھر سیدھے ہو جاتے ہیں، اسی لئے ان کو متخیرہ کہتے ہیں۔

ابن ابی حاتم تفسیر میں امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ”فلا أقسم بالخنس“ کی تفسیر میں روای۔

قال خمسة النجم رحل و عطار و المشتري والمريخ و رهرة لیس فی الکواکب شئی یقطع المحررة غیرها۔

یعنی ثوابت میں جو کہکشاں پر ہیں وہ وہیں ہیں جو اس کے ادھر ادھر ہیں وہ وہیں ہیں ان کی حرکت طبعیہ خفیفہ خفیہ ایسی نہیں کہ ابھی کہکشاں سے ادھر تھے چند ہی مدت میں اس پار چلے گئے یہ شان انہیں پانچ نجوم کی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۷۰)

(۲۳) وما هو علی الغیب بضئین

اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تفسیر معالم و خازن میں اس آیت کے تحت ہے:



بقول انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تہ علم الغیب فلا یحئل بہ علیکم  
ہل یعلمکم۔

یعنی اللہ عزوجل فرماتا ہے: میرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غیب کا علم آتا ہے، وہ  
تمہیں بتانے میں بھل نہیں فرماتے، تم کو بھی اس کا علم دیتے ہیں۔  
(خالص الاعتقاد۔ ۱۳)

# سورة الانشقاق

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۸) والقمر اذا تنشق ☆

اور چاند کی جب پورا ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تفسیر عزیزی میں اس آیت کریمہ کے تحت لکھتے

ہیں:

بعض از خواص اولیاء اللہ را کہ آئہ چارہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند و دریں حالت ہم تصرف در دنیا وادوہ واستغراق آنہا بجمہت کمال وسعت مدارک آنہا مانع توجہ ہائیں سمت نمی گردد و اویسیان تحصیل کمالات باطنی از انہا می نمایند و از باب حاجات و مطالب حل مشکلات خود از آنہا می طلبند و می یابند۔

نیز تفسیر عزیزی میں ہے: سو خلق گویا روح را بے مکان ساخن است و دفن کردن گویا مسکن برائے روح ساخن است بنا بر این از اولیائے مدفونین و دیگر مومنین انتفاع واستفادہ جاری است و آنہا را افادہ و اعانت نیز متصور۔

نیز اسی میں تفسیر سورة مطففین میں ہے:

مقام علیین بالائے عفت آسمان است و پائین آں متصل بسدرۃ المنتہی و بالائے آں متصل بہ پائے عرش مجید و ارواح نیکان بعد از قبض در آنجا میرسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آں مستقر می مانند و عوام صغار را بر حسب مراتب در آسمان دنیا و یا در میان آسمان و زمین یا در چاہ زم زم قرار می دهند و تعلق قبر نیز، ایں ارواح را باشد کہ بظہور زیادت کشتگان و اقرب و دیگر دوستان بر قبر مطلع و مستأنس می گردند زیرا کہ روح را قرب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و

مثال آں در وجود انسانی روح بصری است کہ ستارہا کے تحت آسمان دروں چاہ را می تواند دید۔  
 حیات شہدا قرآن عظیم سے ثابت ہے اور شہدا سے علماء افضل۔ حدیث میں ہے روز  
 قیامت شہدا کا خون اور علماء کی دوات کی سیاہی تو لے جائیں گے، تو علماء کی دوات کی سیاہی شہدا  
 کے خون پر غالب آئے گی۔ اور علماء سے اولیاء افضل ہیں تو جب شہدا زندہ ہیں اور فرمایا کہ انہیں  
 مردہ نہ کہو تو اولیاء بدرجہا ان سے افضل ہیں ضرور ان سے بہتر جی ابدی ہیں۔

قرآن عظیم کے ایجازات میں یہ بھی ہے کہ امر ارشاد فرماتے ہیں: اور اس سے اسکے  
 امثال اور اس سے اسل پر دلالت فرمادیتے ہیں جیسے۔ لا تغل لہما ف و لا تنہرہما۔  
 ماں باپ کو ہوں کہنے سے ممانعت فرمائی جو کچھ اس سے زیادہ ہو وہ خود ہی منع ہو گیا  
 ۔ اور یہیں دیکھئے حیات شہداء کی تصریح فرمائی اور حیات انبیاء کا ذکر نہیں کہ اعلیٰ خود ہی مفہوم ہو جا  
 ئے گا۔ اس دلالت الحس میں اولیاء بلاشبہ داخل۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۳۲-۳۳)

# سُورَةُ اٰلِ اٰلِیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۲) اَنَّمْ لَا یَمُوتُ فِیْہَا وَلَا یَحْیٰی۔ ☆

پھر نہ اس میں مرے اور نہ جیئے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن عظیم محاورہ عرب پر اترا ہے۔

قال تعالیٰ:

فَرَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِنَّہٗ لَحَقُّ مِثْلِ مَا اَنْتُمْ اَنْ تَقُوْلَ۔

اور عرب بلکہ تمام عرب و عجم کا محاورہ ہے کہ ایسی کرب شدید اور مصیبت مدید کی زندگی کو

یونہی کہتے ہیں کہ نہ جیتے ہیں نہ مرتے نہ مردوں میں نہ زندوں میں۔

لَا حَیْ فِیْہَا حَیٌّ وَلَا مِیْتُ فِیْہَا مِیْتُ۔

اس کا بیان دوسری آیت کریمہ میں ہے:

یٰۤاَتِیْہُ الْمَوْتُ مِنْ کُلِّ مَکٰنٍ وَ مَا هُوَ بِمِیْتُ۔

اسے ہر طرف سے موت آئے گی اور مرے گا نہیں۔

تو یہ یٰۤاَتِیْہُ الْمَوْتُ مِنْ کُلِّ مَکٰنٍ بہ وَلَا یَحْیٰی ہوا اور مَا هُوَ بِمِیْتُ یہ لَا

یَمُوتُ فِیْہَا ہوا۔ اور موت و حیات تقیض نہیں کہ انسان نہ موت ہے نہ حیات بلکہ ان میں تقاضا

میل تضاد ہے اگر موت وجودی ہے اور عدم و ملکہ اگر عدی۔

وَالْاَوَّلُ هُوَ الصَّحِیْحُ عِنْدَی لُظَاہِرٍ قَوْلُہٗ تَعَالٰی عِلْقُ الْمَوْتِ وَالْحَیٰاتِ

وَلِیَحْدِثَ ذَبْحُ الْکَبِشِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۸۶)

﴿۱۵﴾ و ذکر اسم ربہ فصلی۔ ☆

اور اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھی۔

﴿۲﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت سے ثابت کہ پہلے تکبیر تحریرہ کہی پھر نماز پڑھی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۸۶)

# سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۶) لیس لهم طعام الا من ضریع۔ ☆

ان کے لئے کچھ کھانا نہیں مگر آگ کے کانٹے

(۷) لا یسمن ولا یغنی من جوع۔ ☆

کہ نہ فریبی لائیں اور نہ بھوک میں کام دیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تہجم کبیر میں عریاض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فرمایا: جو رکابی اور اپنی انگلیاں چائے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کا پیٹ بھرے

یعنی دنیا میں فخر و فاقہ سے بچے اور قیامت کی بھوک سے محفوظ رہے، دوزخ سے پناہ دیا جائے

کہ دوزخ میں کسی کا پیٹ نہ بھرے گا، اس میں وہ کھانہ ہے کہ

لا یسمن ولا یغنی من جوع نہ فریبی لائے نہ بھوک میں کچھ کام آئے۔

والعیاذ باللہ۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲/۵۷)

# سورة البلد

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) لَا اَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ☆

مجھے اس شہر کی قسم۔

(۲) وَاَنْتَ حَلْ بِهَذَا الْبَلَدِ ☆

کہ اے محبوب تم اس شہر میں تشریف فرما ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مگر اس قسم میں اس قسم (یعنی حضور کی حیات مقدس کی قسم) سے زیادہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے جس طرح امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس طرف اشارہ کیا، کہ عرض کرتے ہیں، میرے ماں باپ حضور پر قربان یا رسول اللہ اللہ عزوجل کے نزدیک حضور کا مرتبہ اس حد کو پہنچا کہ حضور کے خاک پاکی قسم یاد فرمائی۔  
نسیم کی دلکشا عبارت یہ ہے:

قد قالوا ان هذا القسم ادخل في تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم من القسم بذاته و بحياته كما اشار اليه عمر رضي الله تعالى عنه بقوله يا ابي انت و امي يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بدعت من الفضيلة عنده ان اقسام بترا ب قد ميك فقال لا اقسام بهذا البلد - (۱)

(۱) نسیم الریاض شرح شفا باب اول الفصل الرابع فی قسمہ تعالیٰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۹۶۱

مفسرین نے تحریر کیا ہے کہ آپ کے شہر کی قسم، آپ کی ذات اور عمر کی قسم سے زیادہ تعظیم پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ اس کی طرف حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان الفاظ کے ساتھ اشارہ فرمایا: یا رسول اللہ میرے والدین آپ پر فدا ہوں آپ اللہ تعالیٰ کے یہاں اتنے عظیم المرتبت ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک قدموں کی قسم اٹھاتے ہوئے فرمایا ہے:

ہیں کہ باری تعالیٰ حضور کے خاک پاکی قسم اٹھائے، لیکن اگر اس کی حقیقت کو دیکھا جائے تو اس میں کوئی پوشیدگی وغبار نہیں وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ جب اپنی ذات و صفات کے علاوہ کسی شئی کی قسم اٹھاتا ہے تو وہ اس لئے نہیں ہوتی کہ وہ شئی (معاذ اللہ) اللہ تعالیٰ سے عظیم ہے بلکہ حکمت یہ ہوتی ہے کہ اس چیز کو وہ شرف و عظمت نصیب ہو جائے جس کی وجہ سے عام لوگوں پر اس کا امتیاز قائم ہو اور لوگ محسوس کریں کہ یہ شئی بہ نسبت دوسری چیزوں کے نہایت عظیم ہے نہ کہ وہ معاذ اللہ بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے عظیم ہے۔

(نہاوی رضویہ جدیدہ ۵۵۷/۵۵۸-۵۵۸)

عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : یاہی انت و امی یا رسول اللہ ! قد بلغ من فضلك عند اللہ ان اقسم بحیاتك دون سائر الانبیاء ، و لقد بلغ من فضلك عنده ان اقسم بتراب قدمیت فقال : لا اقسم بهذا البلد و انت حل بهذا البلد۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہارگاہ رسالت میں عرض کی : یا رسول اللہ! میرے ماں باپ حضور پر قربان، بے شک حضور کی بزرگی خدائے تعالیٰ کے نزدیک اس حد کو پہنچی کہ حضور کی زندگی کی قسم یاد فرمائی، نہ باقی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی، اور تحقیق حضور کی فضیلت خدا کے یہاں اس نہایت کو ٹھہری کہ حضور کے خاک پاکی قسم یاد فرمائی کہ ارشاد فرمایا: مجھے قسم اس شہر کی جس میں اے محبوب! تم قیام پذیر ہو۔



کیونکہ یہ اس کا اپنا کلام ہے مثلاً اور دعا نہیں بلکہ خبر دینا ہے۔  
اور اگر ایسا نہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی کہ یہ جملہ آیہ کریمہ کا ٹکڑا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ: فقال لهم رسول اللہ ناقة اللہ و سقیہا۔ (۱)  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے تو ان سے اللہ کے رسول نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ناکہ اور  
اس کی پینے کی ہاری سے بچو۔  
بحر الرائق و در مختار و غیر ہا میں ہے:

لو جرى على لسانه نعم ان كان هذا الرجل يعتاد في كلامه نعم  
تفسد صلواته و ان لم يكن عادة له لا تفسد لان هذه الكلمة في القرآن فتجعل  
منه۔

اگر کسی کی زبان پر لفظ نعم جاری ہو گیا تو اگر وہ آدمی ایسا ہے جو اپنے کلام میں لفظ نعم کو  
اکثر لاتا رہتا ہے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اس کلمہ کو ذکر کرتا اس کی عادت نہیں تو نماز فاسد نہ ہوگی  
کیونکہ یہ کلمہ قرآن پاک میں موجود ہے۔ لہذا اسے کلام کو بجائے قرآن عظیم کا حصہ ہی سمجھا  
جائے گا۔

اور سجدہ سہو کی کسی حالت میں حاجت نہیں مگر یہ کہ صورت اخیرہ پائی گئی ہو جس میں  
جواز نماز ہے اور بوجہ سہو اتنی دیر تک چپکا کچھ سوچتا رہا ہو جس قدر دیر میں ایک رکن ادا ہو سکتے تو  
اس سکوت کے باعث سجدہ سہو لازم آئے گا۔ کما فی التتویر۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۲۶-۳۲۷)

تیرے روئے روشن کی اور قسم تیری زلف کی جب چمکتے رخساروں پر بکھرا آئے۔

ماود عك ربك و ما قلیٰ۔

نہ تجھے تیرے رب نے چھوڑا اور نہ دشمن بنایا۔ اور یہ اشتیاق بھی دل میں خوب سمجھتے ہیں کہ خدا کی تجھ پر کیسی مہر ہے۔ اس مہر ہی کو دیکھ دیکھ کر جلع جاتے ہیں۔ اور حسد و عناد سے یہ طوفان جوڑتے ہیں اور اپنے جلع دل کے پھپھولے پھوڑتے ہیں۔ مگر یہ خبر نہیں کہ۔

و لا آخرة غیر لك من الاولیٰ۔

پیشک آخرت تیرے لئے دنیا سے بہتر ہے۔ وہاں جو نعمتیں تجھ کو ملیں گی نہ ان آنکھوں نے دیکھیں نہ کانوں نے سنیں نہ کسی بشر یا ملائک کے خطرے میں آئیں جن کا اجمال یہ ہے۔

ولسوف یعطیک ربك فخر ضعیؔ۔

قریب ہے تجھے تیرا رب اتنا دے گا کہ تو راضی ہو جائے گا اس دن دوست دشمن سب پر کھل جائے گا کہ تیرے برابر کوئی محبوب نہ تھا۔ خیر اگر آج یہ اندھے آخرت کا یقین نہیں رکھتے تو تجھ پر خدا کی عظیم جلیل کثیر جزیل نعمتیں رحمتیں آج کی تو نہیں قدیم ہی سے ہیں کیا تیرے پہلے احوال انھوں نے نہ دیکھے اور ان سے یقین حاصل نہ کیا کہ جو نظر عنایت تجھ پر ہے ایسی نہیں کہ کبھی بدل جائے۔ الم یحددك ہتیمافاویؔ۔ (الی آخر السورۃ)

(جملی الیقین ۳۷-۳۸)

(۴) پیشک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات و صفات و فضائل و کمالات کبھی

زوال پذیر نہیں بلکہ مرتقی ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ: و لا آخرة غیر لك من الاولیٰ۔

یہاں کسی عاقل مسلم کی یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ حرکت و انتقال منافی ہے نہ کوئی مسلمان اس کی نفی کرے گا کہ تصدیق و وعدہ الہیہ کیلئے جو ایک آن کیلئے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو طریاں موت ہو کر معاحیات حقیقی ابدی روحانی جسمانی بخشش جاتی ہے یہ حضور کیلئے نہ ہوئی بلکہ اس سے حضور کی برزخ میں حیات ابدی اور فضائل اقدس میں ترقی دوامی مراد ہوگی بلاشبہ اس تصدیق و وعدہ کے بعد سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کیلئے ابدیت ذات حاصل ہے۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الانبياء احياء في قبورهم يصلون ۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فنبى الله حتى يوزق

بوصف قرب معنی صحیح مسلمان کے کلام کو معنی قبیح بلکہ کفر صریح پر حمل کرنا مسلمان کا کام

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۵۱)

نہیں۔

(۵) دیلمی مسند الفردوس میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی

جب یہ آیت اتری حضور شفیع المریدین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذن لا ارضى و واحد من امتى فى السار ۔

یعنی جب اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی کر دینے کا وعدہ فرماتا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا اگر

میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہا اللهم صل وسلم و بارک علیہ ۔

طبرانی اوسط اور بزار مسند میں اس جناب مولیٰ المسلمین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

حضور شفیع المریدین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اشفع لامتى حتى ينادى ربى ارضيت يا محمد فاقول اى رب ر

ضيت ۔

میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا یہاں تک کہ میرا رب پکارے گا اے محمد تو راضی ہو

جا۔ میں عرض کروں گا اے رب میرے میں راضی ہوا۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۱۳۴)

(۱۱) واما بنعمة ربك فحدث۔ ☆

اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ولادت اقدس حضور صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نعمتوں کی اصل ہے، تو

اس کے خوب بیان واعلمہار کا نص قطعی قرآن سے ہمیں حکم ہوا اور بیان واعلمہار مجمع میں بخوبی ہوگا

تو ضرور چاہئے کہ جس قدر ہو سکے لوگ جمع کئے جائیں اور انہیں ذکر ولادت باسعادت سنایا جا

ئے اسی کا نام مجلس میلاد ہے علیٰ ہذا القیاس نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر مسلمان کا

ایمان ہے اور اس کی خوبی قرآن عظیم سے مطلقاً ثابت۔

قال تعالیٰ: انا ارسلک شاهد و مبشرا و نذیرا۔ لتؤمنوا باللہ و رسو

لہ و تعزروہ و توقروہ۔

ترجمہ: اے نبی ہم نے تمہیں بھیجا گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈر سنانے والا تاکہ

اے لوگو تم خدا اور رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم کرو۔

قال تعالیٰ:

و من يعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔

ترجمہ: جو خدا کے شعاروں کی تعظیم کرے تو وہ بیشک دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔

قال و من يعظم حرمت اللہ فذلک عیبر عند ربہ۔

ترجمہ: جو تعظیم کرے خدا کی حرمتوں کی تو یہ بہتر ہے اس کے لئے اس کے رب کے

یہاں، پس بوجہ اطلاق آیات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم جس طریقے سے کی

جائے حسن و محمود ہے گی اور خاص خاص طریقوں کے لئے ثبوت جداگانہ درکار نہ ہوگا۔

ہاں اگر کسی خاص طریقے کی برائی یا تخصیص شرع سے ثابت ہو جائے گی تو وہ بیشک

ممنوع ہوگا جیسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا یا جانوروں کو ذبح کرتے وقت

بجائے تکبیر حضور کا نام لینا اسی لئے علامہ ابن حجر مکی جو ہر منظم میں فرماتے ہیں:

تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحمیع انواع التعظیم التی لیس

فیہا مشارکۃ اللہ تعالیٰ فی الالوہیۃ امر مستحسن عند من نور اللہ ابصارہم۔

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم تمام اقسام کے ساتھ جن میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ

الوہیت میں شریک کرنا نہ ہو ہر طرح امر مستحسن ہے ان کے نزدیک جن کی آنکھوں کو اللہ نے نور

بخشا ہے، پس یہ قیام کہ وقت ذکر ولادت شریفہ اہل اسلام محض بنظر تعظیم و اکرام حضور سید الانام

افضل الصلاۃ والسلام بجالاتے ہیں بیشک حسن و محمود ٹھہرے گا تا وقتیکہ مانعین خاص اس صورت

کی برائی کا قرآن وحدیث سے ثبوت نہ دیں۔ سوانی لہم ذلک

تنبیہ: یہاں سے ثابت ہوا کہ تابعین و تبع تابعین تو درکنار خود قرآن عظیم سے مجلس و

قیام کی خوبی ثابت ہے۔ الحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۷۷-۷۸)

(۱۲) اگر وہابیہ ثبوت دے دیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت نعمت

نہیں، یا مجلس میلاد مبارک اس نعمت کا چہرہ چاہیں تو ۴۰ روپے انعام۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۷۸)

## سورة الم نشرح

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) ورفعلنا لک ذکرک۔ ☆

اور ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر بلند کر دیا۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ذکر حضور سید اکھو بین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نور ایمان و سرور جان ہے ان کا ذکر عینہ

ذکر رحمن ہے۔

قال تعالیٰ:

و رفعلنا لک ذکرک۔

حدیث میں ہے اس آیہ گریہ کے نزول کے بعد سیدنا جبرئیل امین علیہ الصلاۃ والتسلیم حاضر ہا رہا گاہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے اور عرض کی حضور کا رب فرمایا ہے:

اندری کیف رفعت لک ذکرک۔

کیا تم جانتے ہو میں نے کیسے بلند کیا تمہارے لئے تمہارا ذکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے عرض کی اللہ اعلم۔

ارشاد ہوا:

جعلنا ذکرک من ذکرک فمن ذکرک فقد ذکرک۔

اے محبوب میں نے تمہیں اپنی یاد میں سے ایک یاد کیا کہ جس نے تمہارا ذکر کیا بیشک

اس نے میرا ذکر کیا۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۹-۱۲/۱۳۵)

(۷) فاذا فرغت فانصب۔ ☆

تو جب تم نماز سے فارغ ہو تو دعا میں محنت کرو۔

## (۸) والی ربک فارغب۔ ☆

اور اپنے رب ہی کی طرف رغبت کرو۔

## (۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قول اصح در تفسیر آیت کریمہ قول سلطان المفسرین ابن عم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہماست۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں راجح قول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا زاد حضرت عہد

اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے کہ فراغ فراغ از نماز و نصب نصب در دعاست یعنی جب

تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو دعا میں خوب محنت کرو اور بارگاہ خداوندی میں آہ وزاری کے ساتھ

رغبت کرو۔

جلالین کے خطبہ میں یہ بھی ہے کہ جلال الدین محلی کی تفسیر کا کلمہ انہی کے طریقہ پر

ہے اور ان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مختار و راجح پر اکتفا کرتے ہیں اور ایسے اقوال کا ذکر طویل جو مختار

نہ ہوں اٹھ تلخیصاً۔

علامہ ذرقانی نے شرح مواہب میں فرمایا:

یہی صحیح ہے کیونکہ اس پر جلال الدین نے اقتصار کیا اور انہوں نے مختار و راجح قول کے

ذکر کا التزام کر رکھا ہے۔

اہلی حدیث: مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد، دارمی، یزار، طبرانی،

اور ابن السنی ان تمام نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے روایت کیا ہے کہ جب حضور سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین نماز سے رخ

انور پھیرتے (سلام کہتے) تو تین دفعہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے اور یہ دعا کرتے:

اللہم انت السلام و منک السلام تبارکت یا ذا الجلال و اکرام۔

اے اللہ! تو سلام ہے (یعنی تیری ذات جل مجدہ کی طرف کوئی عیب یا نقص راہ نہیں

پاسکتا) اور تیری طرف سے سلام (کہ ہم بندوں کی تمام مصیبتوں اور بلیات سے سلامتی تیری

قدرت ارادے، مہربانی اور کرم سے ہے) برکت و عظمت تیرے ہی لئے ہے اے صاحب بزر

گی اور بزرگی عطا فرمانے والے یارب۔

کیا یہ حدیث صحاح میں مشہور و متداول نہیں یا مغفرت کی طلب اور سلامتی کا سوال دعا نہیں ہوتا۔ جہالت ایسی مرض ہے کہ اس کا علاج آسان نہیں اور جب یہ مرکب ہو جائے تو اس کا کوئی علاج ہی نہیں۔ والعیاذ باللہ تبارک و تعالیٰ۔

**حدیث دوسری، تیسری اور چوتھی:** بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابوبکر ابن السنی، اور ابوالقاسم طبرانی نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور یزید اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نیز یزید نے حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا ہے، یہ حدیث مغیرہ کی اور القاضی نسائی کے ہیں کہ جب حضرت امیر معاویہ نے مغیرہ بن شعبہ کو لکھا مجھے اس بات سے آگاہ کرو جو تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہو، انہوں نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول مبارک تھا کہ جب نماز سے فارغ ہوتے تو یہ پڑھتے:

لا الہ الا اللہ و حمدہ لا شریک لہ لہ الملک و لہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر اللهم لا مانع لما اعطیت و لا معطى لما منعت و لا یمنع ذالحد منك الحد۔

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا و یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ملک و بادشاہی اور حمد اسی کے لئے ہے اور وہ ہر شئی پر قادر ہے۔ اے اللہ! جو تو عطا کرے اسے کوئی روک نہیں سکتا، جسے تو روک لے اسے کوئی دے نہیں سکتا، کسی کا بخت و دولت تیرے قہر و غضب سے اسے نفع نہیں دے سکتا۔

اللهم لا مانع لما اعطیت الخ۔ یہ کلمات دعا نہیں تو کیا ہیں؟ بلکہ لہ الحمد خود بہترین دعا ہے۔

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے اس بطور تحسین اور آخر میں بطور جمع حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے اور سب سے افضل دعا الحمد للہ کہنا ہے، پانچویں حدیث: سنن نسائی میں عطاء بن ابی مروان سے ان کے والد گرامی کے حوالے سے مروی ہے کہ حضرت کعب احبار نے ابو مروان کے سامنے قسم اٹھائی، اس اللہ کی قسم



جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے سمندر کو پھاڑ دیا کہ یقیناً ہم نے تورات مقدس میں یہ تحریر پایا ہے کہ اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز سے فارغ ہوتے تو یہ دعا پڑھتے تھے:

اللهم اصلح لی دینی الذی جعلته لی عصمة و اصلح لی دنیا ى التی جعلت فیہا معاشی اللهم انی اعوذ برضاك من سخطك و اعوذ بعفو ك من نقمتك و اعوذ بک منك لا مانع لما اعطیت و لا معطى لما منعت و لا یفزع ذ الوجد منك الوجد۔

اے اللہ! میرے دین کو میرے لئے بہتر بنا جسے تو نے میرے لئے محافظ بنایا ہے اور میرے لئے اس دنیا کو بہتر فرما جس کو تو نے میری معاش کا ذریعہ بنایا ہے، اے اللہ! میں تیری رضا کے ساتھ تیرے غضب سے پناہ مانگتا ہوں اور میں (اس جگہ جو کلمہ کہا ہے اس کا معنی یہ بننا ہے) اے اللہ! تیری معافی کے ساتھ تیری سخت گرفت سے پناہ مانگتا ہوں اور میں تیری ذات کے ساتھ تجھ سے پناہ مانگتا ہوں، تیری عطا کو کوئی روک نہیں سکتا اور جسے تو روکے اسے کوئی عطا نہیں کر سکتا اور کسی بختاؤ کو اس کا بخت تجھ سے نفع نہیں دے سکتا۔

اور پھر حضرت ابو مروان نے کہا کہ کعب نے مجھے حدیث بیان کی کہ صہیب نے ان کو خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی نماز سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔

**چھٹی حدیث:** صحیح مسلم میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب ہم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو ہمیں آپ کے دائیں طرف کھڑا ہونا زیادہ محبوب ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے بعد چہرہ انور ہماری طرف پھیریں، کہا پھر میں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ کلمات کہتے ہوئے سنا:

رب قسی عذابك یوم تبعث او تجمع عبادك۔

اے میرے رب! مجھے اپنے اس دن کے عذاب سے محفوظ فرما جس دن تو اپنے تمام بندوں کو اٹھائے گا یا جمع کرے گا۔

ساتویں حدیث: بزار نے مسند، طبرانی نے معجم اوسط، ابن السنی نے کتاب عمل

اليوم والليلۃ اور خطیب بغدادی نے تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز ادا کر کے فارغ ہوتے تو اپنا دایاں ہاتھ اپنے سر پر پھیرتے اور پڑھتے۔

بسم اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم اللہم اذہب عنی الہم

والحزن۔

اللہ کے نام سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ رحمن و رحیم ہے۔ اے اللہ! مجھ سے غم و حزن دور فرما دے۔

اور طرفہ تریہ کہ ان عقلمندوں کو امام وقت اپنے دور اور زمانے کے مجتہد کی خبر تک نہیں چہ جائیکہ یہ احادیث اور دلائل سے آگاہ ہو سکیں۔ مولوی عبدالحی لکھنوی نے صرف ثبوت دعا ہی نہیں بلکہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے پر فتویٰ جاری کیا، ان کے امام میاں نذیر حسین دہلوی (جن کے قول پر ایمان رکھتے ہیں حالانکہ وہ دین الہی کے ائمہ کو کسی شمار میں نہیں لاتا، فقہ اور فقہاء کو گالیاں دیتا ہے) انہوں نے فتویٰ میں عجیب لکھنوی کی حدیث لا کر لکھنوی کی تائید و تصدیق کی ہے، دوسری حدیث کا اس نے خود اضافہ کیا ہے۔ وہ فتویٰ یہ ہے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا جس کا اس علاقے کے ائمہ میں معمول ہے کیسا ہے؟ اگرچہ فقہانے اسے مستحسن لکھا اور مطلق ہاتھ اٹھانے اور دعا میں روایات موجود ہیں کیا اس عمل خاص (رفع یدین) پر بھی کوئی حدیث ہے؟ جواب عنایت کروا جبر پاؤ گے۔

وہی صواب کی توفیق دینے والا ہے۔ خاص اس بارے میں بھی حدیث موجود ہے، حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اٹحق ابن السنی نے اپنی کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں لکھا ہے۔ مجھے احمد بن حسن نے انہیں ابو یعقوب اسحاق بن خالد یزید البالی نے انہیں عبدالعزیز بن عبدالرحمن القرشی نے تصیف سے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس شخص نے بھی ہر نماز کے بعد دعا کے لئے ہاتھ پھیلائے اور عرض کیا اے اللہ میرے معبود! اے امیرا جیم، اٹحق اور یعقوب کے معبود! اے جبریل، میکائیل اور اسرافیل (علیہم

السلام) کے معبود! میری عرض ہے کہ میری دعا قبول فرما کہ پریشان ہوں، میری دین میں حفا ظت فرما میں ابتلاء میں ہوں، مجھے اپنی رحمت سے نواز میں گنگار ہوں، مجھ سے میری فقر کو دور فرما میں مسکین ہو، تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم میں لیا ہے کہ اس کے ہاتھ خالی نہیں لوٹائے گا۔  
واللہ تعالیٰ اعلم  
ابوالحسنات محمد عبدالحی

اس حدیث کا (جو کہ آٹھویں حدیث ہے) حاصل یہ ہے کہ حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کو عملاً دعا کی تعلیم دی ہے اور فرمایا:  
جو شخص اس طرح ہاتھ اٹھا کر بعد نماز دعا کرے گا اللہ تعالیٰ جل و علانے اپنے ذمہ کرم میں لیا ہے کہ اسے ناامید نہیں لوٹائے گا۔

پھر اپنے امام کی تصدیق ہی دیکھ لیتے تو بات واضح ہو جاتی، وہ کہتے ہیں یہ جواب صحیح ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے مصنف میں اسود دعا مری سے انہوں نے اپنے والد گرامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز ادا کی جب آپ نے سلام کہا، رخ انور پھرا، ہاتھ اٹھائے اور دعا کی۔ (المحدث)

اس حدیث کے متعلق ان کا امام کہتا ہے کہ اس سے فرض نماز کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانا خود سید الانبیاء اسوۃ الاتقیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے جیسا کہ علماء اذکیا پر مخفی نہیں۔  
سید محمد نذیر حسین

میں کہتا ہوں مگر تمہارے مجتہدوں کی بیماری کا علاج کیا ہو سکتا ہے! تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے جو اہل سنت کو لڑائی کے لئے کافی ہے، میں نے سات احادیث کا وعدہ کیا تھا جو میں نے پورا کر دیا، اس لئے کہ سات کا عدد افضل اعداد میں سے ہے اور مذکورہ فتویٰ کے حوالے سے دو احادیث کا مزید ذکر آگیا، اب میں چاہوں گا کہ ایک اور حدیث ذکر کر دوں تاکہ اس کے ساتھ ”تلك عشرة كاملة“ کا عدد مکمل ہو جائے۔ سو با اللہ التوفیق

دسویں حدیث: امام احمد نے مسند، نسائی نے مجتبیٰ، ابن حبان نے صحیح میں حارث بن مسلم سے، ابو داؤد نے سنن میں اس کے والد مسلم بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (اور یہی صواب ہے جیسا کہ حافظ منذری نے ترغیب میں ذکر کیا ہے) روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: جب تم فجر کی نماز ادا کر لو تو لوگوں سے ہم کلام ہونے سے پہلے سات دفعہ یہ دعا پڑھو۔

اللهم اجرنی من النار۔

اے اللہ! مجھے دوزخ کی آگ سے آزاد فرما۔

اب اگر تو اس دن فوت ہو گیا تو اللہ تعالیٰ تجھے جہنم سے آزادی عطا فرمائے گا اور جب مغرب کی نماز پڑھ لو تو لوگوں سے گفتگو سے پہلے سات دفعہ یہ دعا پڑھو:

اللهم اجرنی من النار۔

اے اللہ! مجھے جہنم کی آگ سے بچالے۔

اگر اس رات تجھے موت آگئی تو اللہ تعالیٰ تجھے جہنم سے آزادی عطا کرے گا۔

اے اللہ! ہمیں بھی اپنی رحمت سے جہنم کے عذاب سے آزاد فرما یا عزیز یا غفار

وصلی اللہ تعالیٰ علی نبیہ المصنار و آلہ الاطهار و باریک وسلم۔ واللہ سبحانہ

و تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۲۲ تا ۲۳۳)

# سورة العلق

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۹) اراءيت الذي ينهى

بھلا دیکھو تو جو منع کرتا ہے۔

(۱۰) عبدا اذا صلى

بندے کو جب وہ نماز پڑھے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ تحقیق مسئلہ ہے (جموعہ کے باب میں) اور بھلا اللہ اہل انصاف و علم صاف جانیں گے کہ حق اس سے متجاوز نہیں۔ ہم نہ اس کے خلاف عمل کر سکتے ہیں، نہ زہار مذہب ائمہ چھوڑ کر دوسری بات پر فتویٰ دے سکتے ہیں۔ مگر دربارہ عوام فقیر کا طریق عمل یہ ہے کہ ابتداءً خود انہیں منع نہیں کرنا نہ انہیں نماز سے باز رکھنے کی کوشش پسند رکھنا تھا، ایک روایت پر صحت ان کے لئے بس ہے، وہ جس طرح خدا و رسول کا نام پاک لیں قیمت ہے، مشاہدہ ہے کہ اس سے روکے تو وہ وقتی چھوڑ بیٹھتے ہیں۔

اللہ عز و جل فرماتا ہے:

ارأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى -

کیا تم نے اسے نہیں دیکھا جو منع کرتا ہے بندے کو جب وہ نماز ادا کرتا ہے۔

سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

شئى خير من لا شئى -

کچھ ہونا بالکل نہ ہونے سے بہتر ہے۔

رواہ عن عبد الرزاق فى مصنفه انه رضى الله تعالى عنه مربر جل لا يتم

رکوعا ولا سحوا فقال شئی غیر من لا شئی۔ (۱)

حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جو نماز میں نہ رکوع صحیح ادا کر رہا تھا نہ سجود، تو آپ نے فرمایا: کچھ ہونا بالکل نہ ہونے سے بہتر ہوتا ہے۔

امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے ایک شخص کو بعد نماز عید نفل پڑھتے دیکھا حالانکہ بعد عید نفل مکروہ ہیں، کسی نے عرض کیا: یا امیر المومنین آپ منع نہیں کرتے۔ فرمایا:

اخاف ان ادخل تحت الوعد قال تعالیٰ ارايت الذی ینہی عبدا اذا

صلی۔ ذکرہ فی الدر المختار۔

میں وعید میں داخل ہونے سے ڈرتا ہوں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا تو نے اسے نہیں دیکھا جو منع کرتا ہے بندہ کو جب وہ نماز پڑھے۔ اسے درمختار میں ذکر کیا گیا۔

اسی سے بحر الرائق میں ہے:

(هذا للخواص) اما العوام فلا یمنعون من تکبیر ولا تنفل اصلا لقلۃ ر

غبتهم فی العیارات۔

یہ خواص کا معاملہ ہے، باقی عوام کو کبیرات کہنے اور نوافل پڑھنے سے بالکل منع نہیں کیا کرتے، کیونکہ انہیں نیکیوں کا بہت کم شوق ہوتا ہے۔

کتاب التجنیس والموید بحر الرائق پھر رد المحتار میں ہے:

سئل شمس الائمة الحسوانی ان کمالی العوام یصلون الفجر عند

طلوع الشمس افسر جرهم عن ذلک قال لا لانهم اذا منعوا عن ذلک ترکوا

اصلا و اذا لو ہا مع تحویز اهل الحدیث لہا ولی من ترکھا اصلا۔

شمس الائمة طوانی سے سوال ہوا کہ عوام سستی کرتے ہوئے طلوع شمس کے وقت نماز

فجر ادا کرتے ہیں کیا ہم انہیں زبردستی ترک کریں؟ فرمایا: ایسا نہ کرو کیونکہ اگر تم اس سے ان کو روکو

گے تو نماز بالکل ترک کر دیں گے نماز کا ادا کر لینا چھوڑ دینے سے بہتر ہے اور محدثین اسے جائز

کہتے ہیں۔

درمختار میں ہے:

لا يحوز صلوٰۃ مطلقاً مع شروق الا العوام فلا يمنعون من فعلها لا نهم  
يتركونها والا داء الحائر عند البعض اولیٰ من الترك كما في القنية وغيرها۔  
ملخصاً

طلوع آفتاب کے بعد کوئی نماز جائز نہیں مگر عوام کو نماز پڑھنے سے فقہانے روکا نہیں اور  
نہ بالکل ترک کر دیں گے، ہر وہ عمل جس کی ادا بعض کے نزدیک جائز ہو اس کا بجالانا ترک سے  
بہتر ہوتا ہے جیسا کہ قنیہ وغیرہ میں ہے۔  
رد المحتار میں ہے:

قوله فلا يمنعون اما د ان المستثنى المنع لا الحكم بعد الصحة عند ناقو  
له كما في القنية و عزاء صاحب المصطفى الى الامام حميد الدين عن شيعته  
الامام المجهوبى و الى شمس الائمة الحلوانى و النسفى - (۲) ملخصاً  
قولہ: فقہاء منع نہیں کرتے ”بتل رہا ہے کہ استثناء نہ روکنے کا“ ہے نہ یہ کہ ہمارے  
نزدیک عدم صحت کا حکم نہیں ہے۔

قولہ جیسا کہ قنیہ میں ہے۔ صاحب معنی نے اس کی نسبت امام حمید الدین کی  
طرف کی ہے اور انہوں نے اپنے شیخ امام محبوبی سے بیان کیا ہے اور اس کی نسبت شمس الائمہ  
حلوانی کی طرف سے بیان کی ہے اور قنیہ میں اس کی نسبت حلوانی اور نسفی دونوں کی طرف کی  
ہے۔

ہاں جب سوال کیا جائے تو جواب میں وہی کہا جائے گا جو اپنا مذہب ہے واللہ الحمد یہ  
عوام کا لانا عام کے لئے ہے البتہ وہ عالم کہلانے والے کہ مذہب امام بلکہ مذہب جملہ ائمہ حنفیہ کو  
پس پشت ڈالتے تصحیحات جماہیر ائمہ ترجیح و فتویٰ کو پیٹھ دیتے اور ایک روایت ناوردہ موجود  
موجود عنہا غیر صحیح کی بنا پر ان جہال کو کوردہ میں جمعہ قائم کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں یہ ضرور مخالفت  
مذہب کے مرتکب اور ان جہلا کے گناہ کے ذمہ دار ہیں۔ نسائی اللہ العفو و العافیۃ۔ (ہم  
اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۴۷۳ تا ۳۷۶)

## سورة الماعون

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴) فویل للمصلین - ☆

تو ان نمازیوں کی خرابی ہے۔

(۵) الذین هم عن صلاتهم ساهون - ☆

جو اپنی نماز سے بھولے بیٹھے ہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

تک وقت نماز ادا کرنے پر قرآن عظیم میں ”ویل“ کہیں نہ فرمایا۔ ”سahون“ کیلئے

ویل آیا ہے جو وقت کھو کر نماز پڑھتے ہیں۔

حدیث میں اس آیت کی یہی تفسیر فرمائی ہے یزید اور ابو یعلیٰ و امین جریر و ابن المنذر و ابن

حاتم اور طبرانی اور ابن مردویہ تفسیر اور بیہقی سنن و معی السنہ بغوی معالم میں حضرت سعد بن ابی

وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال سألت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قول اللہ تعالیٰ الذین

هم عن صلواتهم ساهون ، قال هم الذین یؤخرون الصلاة عن وقتها۔

میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا وہ کون لوگ ہیں جنہیں اللہ عز

وجل قرآن عظیم میں فرماتا ہے: خرابی ہے ان نمازیوں کے لئے جو اپنی نماز سے بے خبر ہیں۔ فرما

یادہ لوگ جو نماز وقت گزار کر پڑھیں۔

بغوی کی روایت یوں ہے:

عن مصعب عن ابيہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه قال سئل رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الذین هم فی صلواتهم ساهون ، قال : اضااعة الو



قت۔

مصعب بن سعد سے ان کے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا: اس سے مراد وقت کھونا ہے۔

بھینہ بھی معنی ابن جریر نے عبد اللہ بن عباس اور ابن ابی حاتم نے مسروق اور عبد الرزاق وابن المنذر نے بطریق مالک بن دینار امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیے۔ روایت اخیر یوں ہے۔ کہ ابوالعالیہ نے کہا ساہون وہ لوگ ہیں جنہیں یہ یاد نہ رہے کہ رکعتیں دو پڑھیں یا تین۔ اس پر امام حسن نے فرمایا:

ہم الذین نسيهوا عن ميقاتها حتى نفوت۔

ساہون وہ ہیں جو اس کے وقت سے غافل رہیں یہاں تک کہ وقت نکل جائے۔

فقیر کے یہاں بھ اللہ نماز تک وقت نہیں ہوتی بلکہ مطابق مذہب خفی ہوتی ہے، عوام بھارے اپنی ناواہمی سے غلط سمجھتے ہیں مذہب خفی میں سوا مغرب اور جاڑوں کی ظہر کے سب نمازوں میں تاخیر افضل ہے اس حد تک کہ وقت کراہت نہ آنے پائے اور وہ عصر میں اس وقت آتا ہے جب قرص آفتاب پر بے تکلف نگاہ جنے لگے اور تجربے سے ثابت کہ یہ بیس منٹ دن رہے ہوتا ہے اس سے پہلے جو نماز عصر اس کے وقت کا نصف اول گزار کر نصف آخر میں ہو وہ وقت مستحب ہے مثلاً آج کل تقریباً سات بجے غروب ہے اور قریب پانچ کے عصر کا وقت ہو جاتا ہے تو وقت مستحب یہ ہے کہ پانچ بج کر پچاس منٹ سے چھ بج کر چالیس منٹ تک نماز عصر پڑھیں اور عشا میں وقت کراہت آدمی رات کے بعد ہے۔ یہ حالتیں بھ اللہ تعالیٰ میرے یہاں نہیں مجھے پابندی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احکام کی ہے نہ جاہلوں کے خیالات وادھام کی۔

دارقطنی سنن اور حاکم صحیح مستدرک میں بطریق عباس بن ذریع، زیاد بن عبد اللہ فحشی

سے راوی:

قال كنا جلوسا مع عبي رضي الله تعالى عنه في المسجد الا عظم فجا

ءالموقدون فقال: يا امير المؤمنين! فقال: اجلس، فجلس ثم عاد فقال له ذلك

فقال رضى الله تعالى عنه هذا الكلب يعلمنا السنة ، فقام على فصلى بنا العصر ،  
ثم انصرفنا ، فرجعنا الى المكان الذى كنا فيه جلوسا ، فحشوا بالركب لنزول  
الشمس للغروب فقرأها ۔

ہم کوفہ کی جامع مسجد میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے پاس بیٹھے تھے، مؤذن آ  
یا اور عرض کی: یا امیر المومنین (یعنی نماز عصر کو تشریف لے چلے) امیر المومنین نے فرمایا: بیٹھ۔ وہ  
بیٹھ گیا۔ پھر دوبارہ حاضر ہوا اور وہی عرض کی مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا: یہ کتا  
ہمیں سلت سکھاتا ہے۔ بعدہ مولیٰ علی کھڑے ہوئے اور ہمیں عصر پڑھائی پھر ہم نماز کا سلام پھیر  
کر مسجد میں جہاں بیٹھے تھے وہیں آئے تو گھٹنوں کے بل کھڑے ہو کر سورج کو دیکھنے لگے اس  
لئے کہ وہ ڈوبنے کو اتر گیا تھا۔

حاکم نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

اما ان ربا دالم يرو عنه غير العباس (۲) قاله الدارقطني ۔

فما قول : عباس ثقة ، وغايته جهالة عين ، فلا تضر عندنا لا سيما في  
أكابر الثابتين ، قال في المسلم ، لا جرح بان له راويا فقط وهو مجهول العين  
با اصطلاح (۳) قال في العواتح و قيل لا يقل عند المحدثين وهو تحكم (۴)  
یعنی یہ بات کہ زیاد سے سوائے عباس کے کسی نے روایت نہیں کی، جیسا کہ دارقطنی  
نے کہا ہے، تو میں کہتا ہوں: عباس ثقہ ہے، زیادہ سے زیادہ اس میں جہالت عین، پائی جاتی ہے  
اور ہمارے نزدیک یہ معزز نہیں ہے خصوصاً اکابر دین میں۔

مسلم میں ہے کہ یہ کوئی حرج نہیں ہے کہ فلاں سے ایک ہی راوی ہے اور وہ اصطلاحی  
طور پر مجہول العین ہے۔

فواتح میں ہے کہ بعض نے کہا کہ ایسا راوی قابل قبول نہیں ہے لیکن یہ بے دلیل بات  
ہے۔

اگر یہ مولیٰ علی کا صرف اپنا فضل ہوتا جب بھی حجت شرعی تھا نہ کہ وہ اسے صراحۃً سنت بتا  
رہے ہیں اور مؤذن پر جو جلدی کا تقاضا کرتا تھا ایسا شدید غضب فرما رہے ہیں۔

اسی کے مثل امیر المومنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے نماز صبح میں مروی اور امام طحاوی

واؤدین یزید الاودی عن ابیہ روایت فرماتے ہیں:

قال کان علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یصلی بنا الفجر و نحن نترأی الشمس مخافة ان تكون قد طلعت ۔

مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ہمیں نماز صبح پڑھایا کرتے اور ہم سورج کی طرف دیکھا کرتے تھے اس خوف سے کہ کہیں طلوع نہ کر آیا ہو۔

مناقب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لایمام حافظ الدین الکروری میں ہے:

ذكر الامام المدیعی عن رھیر بن کیسان قال صلیت مع الرضا فی العصر ثم انطلقت الی مسجد سفین فاذا هو لم یصل العصر فقلت رحم اللہ ابا حنیفة ما احرها مثل ما احر سفین ۔

دیکھو کہ انھوں نے ابھی نماز پڑھی بھی نہیں میں نے کہا اللہ ابو حنیفہ پر رحمت فرمائے انہوں نے تو اتنی تاخیر کی بھی نہیں جتنی سفین نے۔

فقیر کے یہاں سوا گھنٹا دن ہے اذان عصر ہوتی ہے اور گھنٹا بھر دن رہے نماز ہوتی ہے اور پون گھنٹہ دن رہے سے پہلے ہو چکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(تآوی رضویہ جدیدہ ۱۳۸/۱۵۱ تا ۱۵۱)

# سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) انا اعطینک الکوثر۔ ☆

اے محبوب بیشک ہم نے تمہیں بے شمار خوبیوں عطا فرمائیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علماء کو اس اجماع اعمیٰ قول متیقن تا صاع نزاع کے بعد سب پانیوں میں افضل وہ پانی ہے جو اس بحر بے پایاں کرم و نعم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک سے بارہا نکلا اور ہزاروں کو سیراب و طاہر کیا، زمزم افضل ہے یا کوثر؟ شیخ الاسلام سراج الدین بلقینی شافعی نے فرمایا کہ زمزم افضل ہے کہ شب اسراء ملائکہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دل مبارک اس سے دھویا حالانکہ وہ آب کوثر لا سکتے تھے اور اللہ عز و جل نے ایسے مقام پر اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اختیار نہ فرمایا مگر افضل۔ شمس نے اس میں سراج کا اجماع کیا، فتاویٰ علامہ شمس الدین محمد ربلی شافعی میں ہے:

افضل المياہ ما نبع من بین اصابعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و قد قال  
البلقینی ان ماء زمزم افضل من الکوثر لان بہ غسل صدر النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم و لم یکن یغسل الا بافضل المياہ۔ اہ

افضل ترین پانی وہ ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی انگلیوں سے نکلا۔ اور بلقینی نے فرمایا: کہ زمزم کا پانی کوثر سے افضل ہے کیونکہ اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سینہ مبارک دھویا گیا ہے اور اس کا دھونا افضل پانی سے ہی ہو سکتا تھا اہ۔

اس پر اعتراض ہوا کہ زمزم تو سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا ہوا اور کوثر ہمارے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو، تو لازم ہوا کہ کوثر ہی افضل ہو۔ امام ابن حجر مکی نے جواب دیا کہ کلام دنیا میں ہے آخرت میں بیشک کوثر افضل ہے۔  
**اقول:** تو یہ قول ثالث یا دونوں قولوں کی توفیق ہوا۔  
 فتاویٰ فقہیہ کی عبارت یہ ہے:

(سئل) ایما افضل ماء زمزم او الکوتر (فاجاب) قال شیخ الاسلام  
 البلقینی ماء زمزم افضل لان الملائكة غسروا به قلبه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 حين شقوه ليلة الاسراء مع قدر نهم عمی ماء الکوتر فاغتیاره فی هذا المقام د  
 لیل علی افضلیته ولا یعارضه انه عطیة اللہ تعالیٰ لاسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 والکوتر عطیة اللہ تعالیٰ لنبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لان الکلام فی عالم  
 الدنیا لا الاخرة ولا مریة ان الکوتر فی الاخرة من اعظم مزايا نبینا صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم ومن ثم قال تعالیٰ انا اعطینک الکوتر بنون العظيمة الدالة  
 علی ذلك و بما قررته علم العوالم عما اعترض به علی البلقینی اه۔ (۱)

آپ سے پوچھا گیا کہ کیا آب زمزم افضل ہے یا کوثر؟ تو اس کے جواب میں فرمایا: شیخ  
 الاسلام بلقینی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ آب زمزم افضل ہے، کیونکہ معراج کی رات اس سے  
 فرشتوں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو کھول کر غسل دیا، تو کوثر کے استعمال  
 پر قدرت کے باوجود زمزم کو ترجیح دینا اس کی افضلیت کی دلیل ہے۔ زمزم کا حضرت اسماعیل علیہ  
 السلام کو اور کوثر کا ہمارے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطیہ ہونا  
 اس کے معارض نہیں کیونکہ کلام دنیاوی فضیلت میں ہے اور آخرت کے لحاظ سے بلاشبہ کوثر کو  
 بہت بڑا اعزاز ہے جو ہمارے نبی پاک کو ملے گا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انا اعطینک الکوتر کو  
 اپنے لیے منسوب فرمایا جس پر نون حکم دلائل کرتا ہے اور یہ بڑی عظمت ہے۔ اور میری تقریر  
 سے بلقینی پر وارد ہونے والے اعتراض کا جواب بھی معلوم ہو گیا۔ اھ

اس وقت اس مسئلہ پر کلام اپنے عمامے نظر فقیر میں نہیں اور وہ کہ فقیر کو ظاہر ہوا تفصیل

کوثر ہے۔

فأقول وبالله التوفيق: الأفضل معنيان لاكثر ثوابان وهو في  
المكلفين من يثاب أكثر وفي الأعمال ما الثوب عليه أكبر ولا مدخل لهما  
في زمزم والكوتر وان أول بالتعاطي أي مانعاً طيه أكثر ثوابان فالكوتر غير  
مقدور لما فلا يتأتى التفاضل من هذا الوجه أيضاً ولا معنى لأن يقال ان ثوابه  
صلى الله تعالى عليه وسلم كان أكثر في غسل الملا لكة قلبه الكريم بما حدهما

پس میں کہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے ہی توفیق حاصل ہے: افضل کے دو معنی ہیں، ایک  
ثواب کے لحاظ سے کثرت ہے، یہ معنی انسانوں میں جس کو ثواب حاصل ہو۔ اور اعمال میں عمل  
جس پر ثواب زیادہ مرتب ہو، اس معنی کی دونوں مذکورہ صورتیں زمزم اور کوثر میں نہیں پائی  
جاسکتیں۔ اور اگر اس معنی کی یہاں تاویل کی جائے کہ ان کے لین دین میں زیادہ ثواب ہے تو  
پھر کوثر میں یہ معنی نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ ہماری قدرت سے باہر ہے۔ اس لیے دونوں میں  
افضلیت کا تقابل نہیں پایا جاسکتا اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ  
فرشتوں کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب مبارک کو دھونا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے  
زیادہ ثواب ہے۔

فأذن لا كلام فيه إلا بمعنى الأعظم شأننا والارفع مكانا عند الله تعالى  
لئلا وحينئذ لا يتم استدلال الامام البلقيني رحمه الله تعالى إلا اذا احطنا بما  
لحكم الإلهية في غسل قلبه الكريم انهما كان سواء في تحصيلها ثم الله سبحانه  
اختار هذا فكان أفضل أما يكون شئى اوفق واصلح العمل من غيره فلا يستلزم  
كونه أجل قدراً وأعظم فحراً منه بالأفضل الكلى على أنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا يتشرف بغيره بل الكل انما يتشرفون به والله تعالى يصيب برحمته  
صلى الله تعالى عليه وسلم ما يشاء من تحفه ليرقه فضلاً كما اختار لو لا دته  
صلى الله تعالى عليه وسلم شهر ربيع الأول دون شهر رمضان ويوم الاثنين  
دون الجمعة ومكان مولده صلى الله تعالى عليه وسلم دون الكعبة والفضل  
بهد الله يومئذ من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(۱) اما جواب الامام ابن حجر فغاية ما يظهر في توجيهه ان زمزم افضل في الدنيا لانه مقدور لنا فتشابه عليه فيترتب عليه الفضل لنا بخلاف الكوثر ان رزق الله تعالى منه احدنا في الدنيا ففضل فيه او لفضل من المولى سبحانه فهو يترتب على الفضل وما يورث الفضل افضل اما الاخرة فليست دار عمل فيها ههنا ههنا وجهه و يظهر فضل الكوثر لانه من اعظم ما من الله تعالى به على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم -

اب صرف افضل کے دوسرے معنی میں بات ہو سکتی ہے اور وہ عند اللہ عظمیٰ شان اور رفعت مقام ہے اور اس معنی پر امام بلقینی کا استدلال تب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب مبارک کو دھونے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کو پیش نظر رکھیں اور یہ معلوم کر لیں کہ ان کے حاصل کرنے میں دونوں پانی زمزم اور کوثر مساوی ہیں، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے زمزم کو پسند فرمایا لہذا افضل ہوا۔ اس لئے کہ یہ اس کا رروائی کے لئے زیادہ موافق اور زیادہ صلاحیت والا تھا، اس لحاظ سے زمزم کا قدر و منزلت کے اعتبار سے کلی طور پر اعظم ہونا لازم نہیں آتا۔ علاوہ ازیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسی دوسرے سے شرف حاصل نہیں ہوا بلکہ دوسروں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے شرف پایا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رحمت سے نوازتا ہے تاکہ اس کی فضیلت دے جیسا کہ آپ کی ولادت پاک کے لئے رمضان کے بجائے ربیع الاول کو اور جمعہ کے بجائے سوموار کے دن کو اور کعبہ کے بجائے آپ کی جائے ولادت کو شرف فرمایا۔ فضیلت کا مالک اللہ تعالیٰ ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے وہ بڑے فضل والا ہے۔ لیکن امام حجر کا جواب فضیلت کی توجیہ میں بہت واضح ہے کہ زمزم دنیا میں افضل ہے کیونکہ وہ ہمارے زیر تصرف ہے اور ہمیں اس پر ثواب ملتا ہے جس سے ہمیں فضیلت میسر ہوتی ہے، اور کوثر کا معاملہ اس کے خلاف ہے اگر دنیا میں کسی کو وہ نصیب ہو جائے تو وہ پانے والے کی فضیلت ہوگی، یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل ہوگا، لا محالہ کوثر کسی فضیلت پر مرتب ہوگا، اور فضیلت دینے والا (زمزم) افضل ہوتا ہے، اور آخرت دار العمل نہیں ہے تاکہ وہاں یہ وجہ پائی جائے اور وہاں کوثر کی فضیلت ظاہر ہوگی کیونکہ وہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر انعامات سے یہ بڑا انعام ہوگا۔

اقول لو تم هذا لكان كل ماء في الدنيا افضل من الكوثر بعين الدليل وهو كما ترى بل الكلام كما علمت في الارتفاع قد راوا الا عظم فخر او هذا لا يختلف باختلاف الدار حتى يكون شئ اجل قد را عند الله تعالى من آخر في الدنيا فاذا جاءت الاخرة انعكس الامر كلا بل لا يظهر في الاخرة الا ما هو نده تعالى ههنا فما كان افضل في الاخرة كان افضل في نفسه وما كان افضل في نفسه كان افضل حيث كان وقد اعترفتم ان الكوثر افضل في الاخرة فوجب ان يكون له الفصل دنيا و آخرى كيف وزم من مياه الدنيا وهو من مياه الاخرة وللاخرة اكبر درجت و اكبر تفضيلا (۱) وايضا ما في الجنة قال صلى الله تعالى عليه وسلم: بحث فيه ميزابا ان يمد انه من الجنة احد هما من ذهب والاخر من ورق رواه مسلم عن ثوبان رضي الله تعالى عنه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: لا ان سلعة الله عالية الا ان سلعة الله الجنة (۲) -

ثم هو انفع لامته صلى الله تعالى عليه وسلم من شرب منه لم يظلم

ابدا ولم يسود وجهه ابدا -

وقد امتن الله سبحانه به على افضل رزقنا المولى سبحانه وتعالى الوارد عليه، والشرب منه بيد احد حبيب اليه، صلى الله تعالى عليه وسلم ومجد و شرف وعظم وكرم وعلى اله الكرام، وصحبه العظام، وابنه الكريم وامته الكريمة خير الامم، وعليها رسالته وانعم والحمد لله رب العلمين حمدا يدوم به وامه الا دوم، والله سبحانه وتعالى اعلم - وعلمه جل مجده اتم وحكمه عز شأنه احكم -

میں کہتا ہوں کہ اگر امام ابن حجر کی دلیل درست ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ دنیا کے تمام پانی کوثر سے افضل ہو جائیں کیونکہ وہی دلیل یہاں پاکی جاتی ہے حالانکہ یہ درست نہیں ہے بلکہ یہاں فضیلت قدر و فخر کی عظمت و بلندی مراد ہے اور فضیلت کا یہ معنی دنیا یا آخرت کے لحاظ سے نہیں بلکہ دنیا میں ایک چیز دوسری چیز کے مقابلہ میں عند اللہ بری قدر والی ہو اور جب آخرت برپا ہو تو معاملہ الٹ جائے ایسا ہرگز نہیں ہے، بلکہ آخرت میں عند اللہ وہی چیز قدر و



منزلت والی ظاہر ہوگی جو یہاں دنیا میں بھی ایسی ہوگی۔ اور جو چیز آخرت میں افضل ہوگی وہ ذاتی طور پر افضل ہوگی اور جو چیز ذاتی طور پر افضل ہوگی وہ ہر جگہ افضل ہوگی اور جب آپ نے آخرت میں کوثر کے افضل ہونے کا اعتراف کر لیا تو ضروری ہے کہ دنیا و آخرت دونوں میں افضل ہو۔ اور کیوں نہ ہو کہ زمزم دنیا کا پانی ہے اور کوثر آخرت کا پانی ہے اور آخرت کا درجہ اور فضیلت بڑی ہے، نیز کوثر کا پانی جنت سے لکھا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کوثر میں دو میزاب (ٹالے) گرتے ہیں۔ دونوں جنت سے آکر گرتے ہیں ایک سونے کا اور دوسرا چاندی کا ہے۔

اس حدیث کو حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: غور کرو اللہ تعالیٰ کا سامان گراں قیمت والا ہے اور اللہ تعالیٰ کا سامان جنت ہے۔

پھر کوثر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے لئے وہاں زیادہ نفع مند ہے جو بھی اسے نوش کرے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا اور نہ ہی اس کا چہرہ کبھی سیاہ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کوثر حضور افضل الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر احسان فرمایا ہے۔ لہذا کوثر ہی سب سے افضل ہے۔ دعا ہے ہمیں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست مبارک سے پلائے اور اس کوثر پرورو ہمیں نصیب فرمایا۔ حضور پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں سلامتی، بزرگی، شرف و کرم نازل ہو اور آپ کی برگزیدہ آل پر اور بزرگوار صحابہ پر اور آپ کے نخی صاحبزادے اور آپ کی بہترین امت پر اور ان کی معیت اور صدقے اور سبب سے ہم پر بھی، اے ہم پر ان کو بھیج کر احسان فرمانے والے، الحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۳/۲۳۵ تا ۲۳۹)

عاص ابن وائل شقی نے جو صاحب زادہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال پر ملال پر حضور کو اہتر یعنی نسل بریدہ کہا۔ حق جل و علانی فرمایا: انا اعطینک الکوثر۔ بے شک ہم نے تمہیں خیر کثیر عطا فرمائی۔ کہ اور اس سے نام چلنے کو تمہاری رفعت ذکر سے کیا نسبت کروڑوں صاحب اولاد گزرے جن کا نام تک کوئی نہیں جانتا۔ اور تمہاری ثناء کا ڈنکا تو قیام قیامت تک اکناف عالم و اطراف جہاں میں بجے گا اور تمہارے نام نامی کا خطبہ ہمیشہ ہمیشہ

طہاق فلک و آفاق زمین پر پڑھا جائے گا۔ پھر اولاد بھی تمہیں وہ نفس و طیب عطا ہوگی جن کی بھلا سے بھائے عالم مربوط رہے گی اس کے سوا تمام مسلمان تمہارے ہال بچے ہیں۔ اور تم سامہرمان ان کے لئے کوئی نہیں۔ بلکہ حقیقت کار کو نظر کیجئے تو تمام عالم تمہاری اولاد معنوی ہے کہ تم نہ ہو تے تو کچھ بھی نہ ہوتا اور تمہارے ہے نور سے سب کی آفرینش ہوئی۔ اسی لئے جب ابوالبشر آدم تمہیں یاد کرتے یوں کہتے:

یا نبی صلوٰۃ والی معنی۔ اے ظاہر میں میرے بیٹے اور حقیقت میں میرے باپ پھر آخرت میں جو تمہیں ملنا ہے اس کا حال تو خدا ہی جانے جب اس کی یہ عینیت ہے عایت تم پر مہذول ہو تو تم ان اشتیاق کی زبان درازی پر کیوں طول ہو بلکہ۔ فصل لربک و انحر۔ رب کے شکرانہ میں اسکے لئے نماز پڑھو۔ اور قربانی کرو۔ ان شاء اللہ ہو الا ہتر۔ جو تمہارا دشمن ہے وہی نسل بریدہ ہے کہ جن بیٹوں پر اسے ناز ہے یعنی عمرو و حشام رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہی اسکے دشمن ہو جائیں گے اور تمہارے دین حق میں آکر بوجہ اختلاف دین اس کی نسل سے جدا ہو کر تمہارے دینی بیٹوں میں شمار کئے جائیں گے پھر آدمی بے نسل ہوتا ہے تو یہی سہی کہ نام نہ چلنا اس سے نام بد کا باقی رہنا ہزار درجہ بدتر ہے تمہارے دشمن کا ناپاک نام ہمیشہ بدی و نفیرین کے ساتھ لیا جائے گا اور روز قیامت ان گستاخیوں کی پوری سزا پائے گا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ

(حجلی العین ۵۰-۵۱)

## سورة المسد

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) تبت يدا آبي لهب و تب . ☆

تباہ ہو جائیں ابولہب کے دونوں ہاتھ اور وہ تباہ ہو ہی گیا۔

(۲) ما اغنى عنه ماله وما كسب . ☆

اسے کچھ کام نہ آیا اس کا مال اور نہ جو کمایا۔

(۳) سيصلي نارا ذات لهب . ☆

اب دھنستا ہے لپٹ مارتی آگ میں وہ۔

(۴) وامراته حمالة الحطب . ☆

اور اس کی جو دو لکڑیوں کا گٹھا سر پر اٹھاتی۔

(۵) في جيدها حبل من مسد . ☆

اس کے گلے میں کھجور کی چھال کا رسا۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے قریب رشتہ داروں کو جمع فرما کر وعظ و

نہیعت اور اسلام و اطاعت کی طرف دعوت کی۔ ابولہب شقی نے کہا:

تبا لك ساثر اليوم الهذا جمعتنا۔

ٹوٹنا اور ہلاک ہونا ہو تمہارے لئے ہمیشہ کو کیا ہمیں اسی لئے جمع کیا تھا۔

حق جل وعلا نے فرمایا: تبت يدا آبي لهب و تب۔

ٹوٹ گئے دونوں ہاتھ ابولہب کے اور وہ خود ہلاک ویر پاد ہوا۔

ما اغنى عنه ماله و ما كسب۔

اس کے کچھ کام نہ آیا اس کا مال اور جو کچھ کمایا۔

سبصلیٰ نارا ذات لہب۔

اب پلٹا چاہتا ہے بھڑکتی آگ میں۔

وامرأتہ حمالة الحطب۔

اور اس کی جو روکڑیوں کا گٹھا سر پر لئے۔

فی حیدھا جبل من مسد۔

اس کے گلے میں مونجھ کی رسی۔

بالجہ اس روش کی آیتیں قرآن عظیم میں صد ہا نکلیں گی۔ اسی طرح حضرت یوسف، بتول مریم۔ اور ادھرام المؤمنین صدیقہ علی سیدہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے قصے اس مضمون پر شاہد مل ہیں۔

حضرت والدہ قدس سرہ الما جد سرور القلوب فی ذکر المحبوب میں فرماتے ہیں:

حضرت یوسف کو دودھ پیتے بچے اور حضرت مریم کو حضرت عیسیٰ کی گواہی سے لوگوں کی ہد گمانی سے نجات بخشی۔ اور جب حضرت عائشہ پر بہتان اٹھا خود ان کی پاکدامنی کی گواہی دی۔ اور سترہ آیتیں نازل فرمائیں اگر چاہتا ایک ایک درخت اور پتھر سے گواہی دلواتا مگر منظور یہ ہوا کہ محبوبہ محبوب کی طہارت و پاکدامنی پر خود گواہی دیں اور عزت و امتیاز ان کا بڑھائیں۔ انتہی محل غور ہے۔ جب اراکین دولت و مقربان حضرت سے باغبان سرکش بگستاخی و بے ادبی پیش آئیں اور بادشاہ ان کے جوابوں کو انہیں پر چھوڑ دے۔ مگر ایک مردار بلند وقار کے ساتھ یہ برتاؤ ہو کہ مخالفین جو زبان درازی اس کی جناب میں کریں حضرت سلطان اس مقرب ذی شان کو کچھ نہ کہنے دے۔ بلکہ یہ نفس نفیس اس کی طرف سے تکفل کے جواب کرے کیا ہر ذی عقل اس معاملہ کو دیکھ کر یقین قطعی نہ کرے گا کہ سرکار سلطانی میں جو اعزاز و امتیاز اس مقرب جلیل کا ہے دوسرے کا نہیں اور جو خاص نظر اس کے حال پر ہے اوروں کا حصہ اس میں نہیں۔ والحمد للہ رب العالمین۔ (جلی التلکین ۵۲-۵۳)

# سورة الاخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) قل هو الله احد ☆

تم فرما دو وہ اللہ ہے وہ ایک ہے۔

(۲) الله الصمد ☆

اللہ بے نیاز ہے

(۳) لم يلد ولم يولد ☆

نہ اس کی کوئی اولاد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا

(۴) ولم يكن له كفوا احد ☆

اور نہ اس کے جوڑ کا کوئی۔

عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم : قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قل هو الله احد آخر تک پڑھنا تمہاری قرآن کے مساوی ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث پندرہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے اور متواتر ہے

(فتاویٰ رضویہ ۳/۳۲۶)

# سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۳) ومن شر غاسق اذا وقب . ☆

اور اندھیری ڈالنے والے کے شر سے جب وہ ڈوبے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حدیث میں ہے: ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا رآی

الہلال صرف و جہہ عنہ۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند دیکھتے اپنا منہ مبارک اس کی طرف

سے پھیر لیتے۔ رواہ ابو داؤد عن قتادة مرسلًا ولا شواہد و مسندہ ثقات۔

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شرکی چیز ہے۔ افادہ الماوی فی التفسیر۔

اقول: یا یہ کہ کفار نے اس کی عبادت کی۔ اور شرع میں اسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ

سے دعا کرنی آئی، تو پسندیدہ ہوا کہ منہ پھیر کر کی جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔

واللہ ورسولہ اعلم جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها قالت: قال لى رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم: يا عائشة! استعذى بالله من شر هذا، فان هذا هو

الغاسق اذا وقب۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ اس کے شر سے، کہ

یہ ہی ہے وہ اندھیری ڈالنے والا جب ڈوبے یا گہٹائے۔

یعنی قرآن کریم میں جس غاسق کا ذکر فرمایا: ومن شر غاسق، اور اسکے شر سے پناہ

مانگنے کا حکم آیا، اس سے یہ چاند ہی مراد ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۵۷۴/۳

# سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) قل اعوذ برب الناس۔ ☆

تم کہو میں اس کی پناہ میں آیا جو سب لوگوں کا رب۔

(۲) ملك الناس۔ ☆

سب لوگوں کا بادشاہ۔

(۳) اله الناس۔ ☆

سب لوگوں کا خدا۔

(۴) من شر الوسواس الخناس۔ ☆

اس کے شر سے جو دل میں برے خطرے ڈالے اور دبک رہے۔

(۵) الذي يوسوس في صدور الناس۔ ☆

وہ جو لوگوں کے دلوں میں دوسے ڈالتے ہیں۔

(۶) من الجنة والناس۔ ☆

جن اور آدمی۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس سورۃ کی قرأت سے فوراً دوسو دفع ہو جاتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۷/۷۷)

بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، امام احمد حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ترمذی

ابن ماجہ حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فرماتے ہیں:

ان الشیطان یحری من الا نسان محری الدم ۔

بیشک شیطان انسان (آدمی) کی رگ رگ میں خون کی طرح ساری جاری ہے۔

صحیحین وغیرہما میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

جب اذان ہوتی ہے شیطان گوز زناں بھاگ جاتا ہے کہ اذان کی آواز نہ سنے۔

جب آذان ہو چکتی ہے پھر آتا ہے۔ جب تکبیر ہوتی ہے پھر بھاگ جاتا ہے جب تکبیر ہو چکتی

ہے پھر آتا ہے۔

حتى یخطوین المرء و نفسه یقول اذ کر کذا اذ کر کذا لعالم یکن

یذکرہ حتی یغلل الرجل ما یدری کم صلی ۔

یہاں تک کہ آدمی اور اس کے دل کے اندر جا کر خطرے ڈالتا ہے کہتا ہے کہ یہ

بات یاد کر، یہ بات یاد کر، ان باتوں کے لئے جو آدمی کے خیال میں بھی نہ تھیں یہاں تک کہ

انسان کو یہ بھی خبر نہیں رہتی کہ کتنی پرہمی۔

امام ابو بکر بن ابی الدنیا کتاب مکائد الشیطان اور امام اجل ترمذی نوادر الاصول میں

بہد حسن۔ اور ابو یعلیٰ مستدر اور ابن شاہین کتاب الترغیب اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الشیطان واضع عظمہ عن قلب ابن آدم فان ذکر اللہ عمنس و ان

نسی التغم قلبہ فذلک الوسواس العننا من ۔

بے شک شیطان اپنی چونچ آدمی کے دل پر رکھے ہوئے ہے جب آدمی خدا تعالیٰ کو یاد

کرتا ہے شیطان دبک جاتا ہے اور جب آدمی (ذکر سے) غفلت کرتا ہے (بھول جاتا ہے) تو

شیطان اس کا دل اپنے منہ میں لے لیتا ہے تو یہ ہے (شیطان خناس) دوسوہ ڈالنے والا، دبک

(شہنشاہ کون ۳۸ تا ۳۹)

جانے والا۔



# فہرست آیات جلد نہم

نمبر شمار      نمبر آیات      آیات      جلد و صفحہ

## سورۃ الشعراء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۳/۹	(۱۲۸) اتبذون بكل ریح ایۃ تعبثون۔☆	۳۴۹
۳/۹	(۱۲۹) ولتخزنون مصانع لعلکم تغلدون۔☆	۳۵۰
۵/۹	(۲۱۸) الذی یزک حین تقوم۔☆	۳۵۱
۶/۹	(۲۱۹) وتقلبك فی السجدين۔☆	۳۵۲
۶/۹	(۲۲۰) انه هو السميع العليم۔☆	۳۵۳

## سورۃ النمل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۸/۹	(۲۳) انی وجدت امرأة تملکهم واوتیت من کل شیء ولها عرش عظیم۔☆	۳۵۴
۸/۹	(۲۴) قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة	۳۵۵
۸/۹	اعلمها اذلةؕ وكذلك يفعلون۔☆	۳۵۶

- ۳۵۶ (۶۵) قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا الله ما  
 ۸/۹ \_\_\_\_\_ یسألون ایاں یبعثون. ☆  
 ۳۵۷ (۸۰) انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا  
 ۹/۹ \_\_\_\_\_ مدبرین. ☆

## سورة لقصص

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۵۸ (۲۵) فجاءته احدهما تمشی على استحياء ر قالت ان ابی  
 یدعوك لیجزيك اجرا ما ستیت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص  
 ۱۲/۹ \_\_\_\_\_ قال لا تخف من القوم الظالمین. ☆  
 ۳۵۹ (۵۶) انک لا تهدي من احببت ولكن الله یهدی من یشاء وهو  
 ۱۳/۹ \_\_\_\_\_ اعلم بالمهتدين. ☆

## سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۶۰ (۶۹) والذین جاءدوا فینا لنهیدنهم سبلنا وان الله لمع  
 ۱۵/۹ \_\_\_\_\_ المحسنین. ☆

## سورة الروم

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۶۱ (۲) غلبت الروم. ☆ ۱۶/۹ \_\_\_\_\_  
 ۳۶۲ (۲۱) ومن آیتة ان خلق لکم من انفسکم ازواجاً لتسکنوا الیها  
 وجعل بینکم مودة ورحمة ان فی ذلك لآیت لقوم یتفکرون. ☆ ۱۶/۹ \_\_\_\_\_  
 ۳۶۳ (۳۱) منیبین الیه واتقوا وایموا الصلوة ولا تكونوا من المشرکین  
 ۱۷/۹ \_\_\_\_\_ ☆.  
 ۳۶۴ (۳۹) وما اتیت من رب الیربوا فی اموال الناس فلا یربوا عند الله ج

- وَمَا آتَيْنَا مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ ☆ ۱۸/۹
- ۳۶۵ (۴۷) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رِسَالًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۖ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ☆ ۱۹/۹
- ۳۶۵ (۵۱) وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَاوَدَ مُصَفَّرًا لَّا يَنْفُلُوا مِنْهُ يُكْفَرُونَ ☆ ۲۲/۹
- ۳۶۶ (۵۲) فَانْكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمَعُ الصَّامِ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ ☆ ۲۲/۹
- ۳۶۷ (۵۳) وَمَا آتَاكَ بِهَٰذَا الْعَصَىٰ عَنْ يَمِينِهِمْ ۖ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مِنْ يَمِينٍ بِأَيْتِنَا لَهُمْ مُسْلِمُونَ ☆ ۲۲/۹

## سورة لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

- ۳۶۸ (۱۰) خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۚ وَآلَتْ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيٌّ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَيَتْلُو فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ ۚ وَاتَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ☆ ۲۸/۹
- ۳۶۹ (۲۲) إِنْ إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۚ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا ۚ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۚ إِنْ إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ☆ ۳۱/۹

## سورة السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ۳۷۰ (۱۱) قُلْ يَتُوبُ إِلَيْكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ☆ ۲۸/۹

# سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

۳۷۱ (۴) ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ۚ وما جعل ازواجكم  
التي تظهرون منهن امهاتكم ۚ وما جعل ادعياءكم ابناءكم ۚ فلكم قولكم  
بافواهكم ۚ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ۚ \_\_\_\_\_ ۳۹/۹

۳۷۲ (۵) النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم ۚ واولو  
الارحام بعضهم اولى ببعض في كتب الله من المؤمنين والمهجرين الا  
ان تفعلوا الي اوليائكم معروفًا ۚ كان ذلك في الكتب مسطورًا ۚ \_\_\_\_\_ ۵۰/۹

۳۷۳ (۱۳) واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ۚ و  
يستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا حورة ۚ وما هي بحورة ۚ ان  
يريدون الا فرارًا ۚ \_\_\_\_\_ ۵۵/۹

۳۷۴ (۲۱) لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجوا الله  
واليوم الآخر وذكرا لله كثيرا ۚ \_\_\_\_\_ ۵۶/۹

۳۷۵ (۲۳) وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقمن  
الصلوة واتين الزكوة واطعن الله ورسوله ۚ انما يريد الله ليذهب عنكم  
الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا ۚ \_\_\_\_\_ ۵۸/۹

۳۷۶ (۳۶) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان  
يكون لهم الخيرة من امرهم ۚ ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضللاً  
مبينًا ۚ \_\_\_\_\_ ۵۹/۹

۳۷۷ (۴۷) واذا تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك  
زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس ۚ  
والله احق ان تخشيه ۚ فلما قضى زيد منها وطرا زوجكمها لكي لا يكون  
على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا ۚ وكان  
امر الله مفعولاً ۚ \_\_\_\_\_ ۶۱/۹

- ۳۷۸ (۴۰) ما كان محمد اباً احده من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ؕ وكان الله بكل شيء عليماً. ☆ \_\_\_\_\_ ۶۴/۹
- ۳۷۹ (۴۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُورُوا اللَّهَ كَثِيرًا. ☆ \_\_\_\_\_ ۶۹/۹
- ۳۸۰ (۵۶) إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۲/۹
- ۳۸۱ (۵۷) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۳/۹
- ۳۸۲ (۵۸) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۳/۹

## سورة سبا

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۸۳ (۱۳) يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رُسُلَاتٍ ؕ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ؕ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۵/۹
- ۳۸۴ (۱۹) فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزِقٍ ؕ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۵/۹
- ۳۸۵ (۲۸) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۷۶/۹

## سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۸۶ (۱۰) مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ؕ إِلَيْهِ يُصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ؕ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ

- شدید و مکر اولئك هو یبور. ☆ \_\_\_\_\_ ۸۲/۹
- ۳۸۷ (۱۶) ان یشا یدھبکم ویات بخلق جدید. ☆ \_\_\_\_\_ ۸۲/۹
- ۳۸۸ (۱۷) وما ذلک علی اللہ بعزیز. ☆ \_\_\_\_\_ ۸۲/۹
- ۳۸۹ (۱۸) ولا تزد وازدة وزر لخری و ان تدع مثقلة الی حملها لا یعمل منه شیء ولو کان ذا قرینی و انما تذکر الذین یمشون ربهم بالغیب و اقاموا الصلوة و من تزکی فانما یتزکی لنفسه و الی اللہ السیر. ☆ ۸۳/۹
- ۳۹۰ (۳۲) ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا و منهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق بالخیرات بان اللہ و ذلک هو الفضل الکبیر. ☆ \_\_\_\_\_ ۸۴/۹
- ۳۹۱ (۴۱) ان اللہ یمسک السموات و الارض ان تزولا و لئن زالتا ان امسکھما من احد من بعدہ و انه کان حلیمًا غفورًا. ☆ \_\_\_\_\_ ۸۶/۹

## سورہ یس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- ۳۹۲ (۱۲) انا نحن نعی الموتی و نکتب ما قدموا و اثارهم و وکل شیء احصینہ فی امام مبین. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۰۹/۹
- ۳۹۳ (۱۲) وکل شیء احصینہ فی امام مبین. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۲/۹
- ۳۹۴ (۶۹) و ما علمنہ الشعر و ما ینبغی لہ و ان هو الا ذکر و قرآن. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۴/۹
- ۳۹۵ (۷۱) اولم یروا انا خلقنا لهم ما عملت ایدینا انعامًا فہم لہا مالکون. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۴/۹
- ۳۹۶ (۷۲) وذللنا لهم فہم رکوبہم و منها یا کلون. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۶/۹
- ۳۹۷ (۷۳) و لهم فیہا منافع و مشارب و افلا یشکرون. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۱۶/۹

## سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۹۸ (۹۶) واللہ خلقکم وما تعملون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۲/۹

۴۹۹ (۱۲۳) وان الیاس لمن المرسلین ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۲/۹

## سورة ص

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۰۰ (۲۴) قال لقد ظلمک بسؤال نعجتک الیٰ نعاجہ ۛ وان

کثیراً من الخلطاء لیبغیٰ بعضهم علیٰ بعض الا الذین آمنوا

وعملوا الصالحات وقلیل ما هم ۛ وظن داود انما فتنه

فاستغفر ربہ وخر را کما وانا ب ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۳/۹

۴۰۱ (۳۰) ووهبنا لداود سلیمان ۛ نعم العبد ۛ انه

اواب ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۶/۹

۴۰۲ (۳۱) اذ عرض علیہ بالعشیٰ الضفت الجیاد ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۶/۹

۴۰۳ (۳۲) فقال انی احببت حب الخیر ان ذکر ربی ۛ حتیٰ

توارت بالحجاب ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۷/۹

۴۰۴ (۴۴) وخذ بیدک ضعفًا فاضرب بہ ولا تعدث ۛ انا وجدته

صابراً ۛ نعم العبد ۛ انه اواب ☆ \_\_\_\_\_ ۱۲۴/۹

## سورة غافر

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۰۵ (۱) حم

۴۰۶ (۲) تنزيل الکتب من اللہ العزیز العلیم ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۲/۹

۴۰۷ (۳) غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب لا ذی الطول ۛ

- لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِ الْمَصِيرِ. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۳۲/۹
- ۴۰۸ (۴۶) الذَّارِعُونَ عَلَيْهَا غُذَا وَعَشِيًّا ، وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۳۳/۹
- ۴۰۹ (۵۵) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۳۵/۹
- ۴۱۰ (۶۰) وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۲/۹

## سورة فصلت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ۴۱۱ (۲۱) وَقَالُوا الْجُلُودُ هُمْ لَمْ شَهِدْ تَم عَلَيْنَا مَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۹/۹
- ۴۱۲ (۳۳) وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۹/۹
- ۴۱۳ (۴۱) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ، وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۹/۹

## سورة الشورى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ۴۱۴ (۲۱) أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . ☆ \_\_\_\_\_ ۱۵۴/۹
- ۴۱۵ (۲۵) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ



ويعلم ما تفعلون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۵۹/۹  
 ۳۱۶ (۲) ذلک الذی یبشر اللہ عباده الذین آمنوا وعملوا  
 الصالحات ۛ قل لا اسئلكم علیہ اجراً الا المودة فی القربى ۛ  
 ومن یقترب حسنة نزلہ فیہا حسناً ۛ ان اللہ غفور شکور  
 ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۰/۹

## سورة الزخرف

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۱۷ (۱۸) او من ینشرنا فی العلویة وهو فی الخصام غیر  
 مبین ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۲/۹  
 ۴۱۸ (۳۶) ومن یعش عن ذکر الرحمن تفتض له شیطاناً فهو له  
 قرین ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۲/۹  
 ۴۱۹ (۴۷) وانهم لیصدونهم عن السبیل ویحسبون انهم  
 مهتدون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۲/۹  
 ۴۲۰ (۴۸) حتی اذا جاءنا قال یلیت بینی و بینک بعد  
 المشرقین فبئس القرین ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۳/۹  
 ۴۲۱ (۳۹) ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم انکم فی العذاب  
 مشترکون ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۳/۹

## سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۲۲ (۱۵) ووصینا الانسان بوالدیه احساناً ۛ حملته امه کرماً  
 ووضعتہ کرماً ۛ وحمله وفضله ثلثون شهراً ۛ حتی اذا بلغ اشده  
 وبلغ اربعین سنة لا قال رب اوزعنی ان اشکر نعمتک التي

انعمت علی وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه واصلح لى  
فى ذريتى ۛ انى تبت اليك وانى من المسلمين ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۴/۹

## سورة محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۲۳ (۱۳) وكاين من قرية هى اشد قوة من قرينك التى  
اخرجتك ۛ اهلكهم فلانا صر لهم ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۶/۹  
۴۲۴ (۱۹) فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين  
والمؤمنات ۛ والله يعلم متقلبكم ومثواكم ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۶/۹  
۴۲۵ (۳۳) يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
ولا تبطلوا اعمالكم ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۷/۹

## سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۲۶ (۲) ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر و يتم نعمته  
عليك ويهديك صراطا مستقيما ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۸/۹  
۴۲۷ (۸) انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۹/۹  
۴۲۸ (۹) لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه ۛ وتسبحوه  
بكرة واصيلا ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۶۹/۹  
۴۲۹ (۲۵) هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام  
والهدى معكوفان ان يبلغ محله ۛ ولولا رجال مؤمنون ونساء  
مؤمنات لم تعلموهم ان تطوهم تصيبكم منهم معرفة بغير علم ۛ  
ليدخل الله فى رحمته من يشاء ۛ لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا  
منهم عذابا اليما ۛ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۷۰/۹

۴۳۰ (۲۹) محمد رسول الله ﷺ والذين معه اشداء على الكفار  
رحماء بينهم ترهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله  
ورضواناً رسيماً في وجوههم من اثر السجود ﷻ ذلك مثلهم  
في التوراة ، مثلهم في الانجيل ﷻ كزرع اخرج شطاء فاستغلظ  
فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ﷻ وعد الله  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجراً  
عظيماً. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۱/۹

## سورة الحجرات

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۳۱ (۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ  
وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ  
وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۵/۹

۴۳۲ (۳) الَّذِينَ يَغْضَوْنَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ  
الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ﷻ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَاجْرَ عَظِيمٌ  
☆ \_\_\_\_\_ ۱۴۶/۹

۴۳۳ (۶) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن  
تَصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۳/۹

۴۳۴ (۷) وَاعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷻ لَوْ يَطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ  
الْأَمْرِ لَمَعْنُمْ وَلَٰكِن اللّٰهُ حَبِيبُ الْيَكْمِ الْإِيمَانِ وَزِينَةُ فِي قُلُوبِكُمْ  
وَكَرِهَ الْيَكْمِ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْمَعْصِيَانِ ﷻ أُولَٰئِكَ هُمُ  
الرَّاشِدُونَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۵/۹

۴۳۵ (۸) فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﷻ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۵/۹

۴۳۶ (۹) وَإِن طَائِفَتَانِ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا  
فَإِن بَغَتْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ

امر الله ۛ فان فآت فاصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ۛ ان الله يحب المقسطين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۸۶/۹

۴۳۷ (۱۰) انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم ۛ واتقوا الله لعلكم ترحمون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۲/۹

۴۳۸ (۱۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُن خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّغَابِ ۚ بِئْسَ الْإِثْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۳/۹

۴۳۹ (۱۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْدَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَعضُكُمْ بَعضًا ۚ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۵/۹

(۱۳) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۵/۹

## سورة الذاریات

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۴۰ (۲۴) هل اتىك حديث ضيف ابراهيم المكرمین۔ ☆ ۱۹۵/۹

۴۴۱ (۲۵) اذ دخلوا عليه فقالوا سلماً ۚ قال سلم ۛ قوم متكرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۵/۹

۴۴۲ (۲۶) فراغ الى اهله فجاء بعجل ممين۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۵/۹

۴۴۳ (۵۵) وذكرفان الذكرى تنفع المؤمنین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۱۹۸/۹

## سورة النجم

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۳۳ (۱۱) ما كذب القواد ما رأى ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۰/۹
- ۴۴۵ (۱۳) ولقد رآه نزلاً اخری ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۱/۹
- ۴۴۶ (۱۴) عند سدرة المنتهى ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۲/۹
- ۴۴۷ (۳۲) الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم ء ان ربك واسع المغفرة ء هو اعلم بكم اذ انشاءكم من الارض واذ انتم اجنة في بطون امهاتكم ء فلا تزكوا انفسكم ء هو اعلم بمن اتقى ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۳/۹

## سورة القمر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

- ۴۴۸ (۱) اقتربت الساعة وانشق القمر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۴☆/۹
- ۴۴۹ (۲) وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۵/۹
- ۴۵۰ (۳) وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امر مستقر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۶/۹
- ۴۵۱ (۱۷) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۷/۹

## سورة الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۴۵۲ (۵) الشمس والقمر بحسبان ☆ \_\_\_\_\_ ۲۰۹/۹

## سورة الحديد

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۴۵۳ (۳) هو الاول والاخر والظاهر والباطن ء وهو بكل شيء عليم ☆ \_\_\_\_\_ ۲۸/۹
- ۴۵۴ (۱۰) وَمَالَكُمْ اَلَّا تَحْكُمُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ء لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ ء

أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِّن بَعْدُ وَقَاتَلُوا ۚ  
وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ ﴿٢٨﴾ ۲۱۶/۹  
۴۵۵ ﴿٢٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ  
كَفْلَيْنِ مِّن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۖ ﴿٢٩﴾ ۲۱۸/۹

۴۵۶ ﴿٢٩﴾ لَّنَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكُتُبِ إِلَّا تَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ  
اللَّهِ وَإِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ ۖ ﴿٣٠﴾ ۲۱۹/۹

## سورة المجادلة

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۵۷ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُم مِّن نِّسَائِهِمْ مِمَّا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ إِنَّ  
أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۚ  
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۖ ﴿٢﴾ ۳۲۲/۹  
۴۵۸ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا  
فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَا ۚ ذَٰلِكَ تَوَعُّدٌ بِهِ ۚ وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ ﴿٤﴾ ۳۳۲/۹

۴۵۹ ﴿٤﴾ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن  
يَتَمَاسَا ۚ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا ۚ ذَٰلِكَ لَتَوَعُّدٌ  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ ﴿٥﴾ ۳۴۴  
۴۶۰ ﴿١١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُم تَفْسَحُوا فِي الْمَجَالِسِ  
فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ۚ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَرَفَعِ اللَّهُ  
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
خَبِيرٌ ۖ ﴿١٢﴾ ۳۴۴/۹

۴۶۱ ﴿١٩﴾ اسْتَحْذَرُوا الشَّيْطَانَ فَإِنَّهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ ۚ أُولَٰئِكَ

حزب الشیطان ۛ الا ان حزب الشیطان هم الغسرون۔ ☆۔ ۲۲۳/۹  
 ۴۶۲ (۲۲) لا تجد قوماً یؤمنون بالله والیوم الآخر یؤادون من  
 حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناؤهم او اخوانهم  
 او عشیرتهم ۛ اولئک کتب فی قلوبهم الایمان وایدھم بروح  
 منه ۛ ویدخلھم جنّات تجری من تحتھا الانھار خلّیدین فیھا ۛ  
 رضی اللہ عنھم ورضوا عنہ ۛ اولئک حزب اللہ ۛ الا ان حزب  
 اللہ هم المفلحون۔ ☆۔ \_\_\_\_\_ ۲۲۳/۹

## سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۶۳ (۷) ما افاء الله علی رسولہ من اهل القرى فللہ وللرسول  
 ولذی القربی والیتیم والمسکین وابن السبیل ۛ کى لا یكون  
 دولة بین الاغنیاء منکم ۛ وما اتکم الرسول فخذوہ ۛ وما نہکم  
 عنہ فانتھوا ۛ واتقوا اللہ ۛ ان اللہ شدید العقاب۔ ☆۔ \_\_\_\_\_ ۲۲۵/۹  
 ۴۶۴ (۹) والذین تبوء الدار والایمان من قبلھم یحبون من ہاجر  
 الیھم ولا یجدون فی صدورھم حاجة مما اوتوا ویؤثرون علی  
 انفسھم ولو کان بہم خصاصة ۛ ومن یوق شح نفسه فاولئک هم  
 المفلحون۔ ☆۔ \_\_\_\_\_ ۲۲۶/۹

## سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۶۵ (۱) یا ایھا الذین آمنوا لاتتخذوا عدوی وعدوكم اولیاء تلقون  
 الیھم بالمودة وقد کفروا بما جاء کم من الحق ۛ یخرجون  
 الرسول وایاکم ان تؤمنوا بالله ربکم ۛ ان کتم خرجتم جھاداً

فی سبیلی وابتغاء مرضاتی ۛ تسرون الیهم بالمودة ۛ وانا اعلم  
بما اخفیتهم وما اعلیتکم ۛ ومن یفعله منکم فقد ضل سواء  
السبیل۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۷/۹

۴۶۲ (۲) ان یثقفوکم یشقوا لکم اعداء ویبسطوا الیکم ایدیہم  
والستلکم بالسوء وودوا لو تکفرون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۸/۹

۴۶۷ (۳) لن تنفعکم ارحامکم ولا اولادکم ۛ یوم التیمۃ ۛ یفصل  
بینکم ۛ واللہ بما تعملون بصیر۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۹/۹

(۸) لاینہکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین ولم یشربوکم  
من دیارکم ان تبروہم وتنسطوا الیہم ۛ ان اللہ یحب  
المقسطین۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۷/۹

۴۶۸ (۹) انما ینہکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین  
واخرجوکم من دیارکم وظاہروا علیٰ اخراجکم ان تولوہم ۛ ومن  
یتلوہم فاولئک ہم الظالمون۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۸/۹

۴۶۹ (۱۰) یا ایہا الذین امنوا اذا جاءکم المؤمنت مهاجرات  
فامتحنوهن ۛ اللہ اعلم بایمانہن ۛ فان علمتموهن مؤمنت  
فلا ترجعوهن الی الکفار ۛ لا من حل لہن ولا من یحلون لہن ۛ  
واتوہم ما اتقوا ۛ ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا اتیتھن  
اجورھن ۛ ولا تمسکوا بعصم الکوافر واسئلوا ما اتقتم ولیسئلوا  
ما اتقوا ۛ ذلکم حکم اللہ ۛ یشکم بینکم ۛ واللہ علیم حکیم  
۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۵/۹

## سورة الصف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۳۷۰ (۴) ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کانہم  
بنیان مرصوص۔ ☆ \_\_\_\_\_ ۲۲۷/۹



بسم الله الرحمن الرحيم

۴۷۸ (۱۶) فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا واتقوا خيراً  
لا انفسكم ء ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون  
☆۔ ۲۴۸/۹

## سورة الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۷۹ (۱) یاایہا الذبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن  
واحصروا العدة ء واتقوا الله ربکم ء لاتخرجوهن من بیوتهن  
ولا ینخرجن الا ان یتین بفاحشة مبینه ء وتلك حدود الله ومن  
یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ء لاتدری لعل الله یمحدث بعد  
ذلك امراً۔ ☆۔ ۲۴۹/۹

۴۸۰ (۲) اسکنوهن من حیث سکنتم من وجدکم ولا تضاروهن  
لتضییقوا علیهن ء ان کن اولات حمل فانتقوا علیهن حتی  
یضعن حملهن ء فان ارضعن لکم فأتوهن اجورهن ء واتمروا  
ببینکم بمعروف ء وان تعاسرتم فسترضع له اخرى۔ ☆۔ ۲۵۱/۹

## سورة التحريم

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۸۱ (۳) ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما ء وان تظہرا  
علیه فان الله هو موله وجبریل وصالح المؤمنین ء والملائكة بعد  
ذلك ظہیر۔ ☆۔ ۲۵۲/۹

۴۸۲ (۵) عسی ربه ان طلقک ان یدلک ازواجاً خیراً منک  
مسلمت مؤمنت قنت قنت عبادت سلت ثیبت  
وابکارا۔ ☆۔ ۲۵۵/۹

۴۸۳ (۶) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا  
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا  
أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۳/۹

## سورة الملك

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۸۴ (۲) الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ  
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۴/۹

۴۸۵ (۱۴) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۚ وَهُوَ الْغَلِيفُ الْخَبِيرُ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۶/۹

۴۸۶ (۱۹) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٌ وَيُقْبَضُ ۚ  
مَا يُسَكِّنُ إِلَّا الرَّحْمَنُ ۚ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۷/۹

## سورة القلم

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۸۷ (۱) وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۸/۹

۴۸۸ (۲) مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٌ لَّهُمْ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۸۹/۹

۴۸۹ (۴) وَأَنْتَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۰/۹

## سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۹۰ (۳۴) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۱/۹

۴۹۱ (۳۵) أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمِينَ ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۲/۹

## سورة نوح

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۹۲ (۲۳) وقالوا لاتذرن الهتكم ولا تذرن وداولا سواغا ولا يغوث ويعوق ونسرا. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۵/۹

## سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۹۳ (۱) قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا عجبا. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۵/۹

۴۹۴ (۲) يهدى الى الرشداً منابه ذولن نشرک بریداً احدا. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۶/۹

۴۹۵ (۲۶) علم الغیب فلا یظهر علی غیبة احدا. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۸/۹

## سورة المزمل

بسم الله الرحمن الرحيم

۴۹۶ (۱) یا ایها المزمل ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۸/۹

۴۹۷ (۲) قم الیل الا قلیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۸/۹

۴۹۸ (۳) نصفه اوانقص منه قلیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۸/۹

۴۹۹ (۴) اوزد علیه ورتل القرآن ترتیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۳/۹

۵۰۰ (۵) انا سنلتی علیک قولاً ثقیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۳/۹

۵۰۱ (۶) ان ناشئة الیل هی اشد وطأ و اقوم قیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۳/۹

۵۰۲ (۷) ان لك فی النهار سبعاً طویلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۳/۹

۵۰۳ (۸) واذا کر اسم ربک وتبتل الیه تبتیلاً. ☆ \_\_\_\_\_ ۴۹۳/۹

- ۵۰۴ (۹) رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذہ  
وکیلاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۰۵ (۱۰) واصبر علی ما یتقولون واهجرهم هجرًا جمیلًا  
☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۰۶ (۱۱) وذرنی والمکذبین اولی النعمة ومهلهم قلیلاً  
☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۰۷ (۱۲) ان لدینا انکالا وجعیماً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۰۸ (۱۳) وطعاماً ذا غصۃ وعذاباً الیماً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۰۹ (۱۴) یوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال کثیباً  
مهیلاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۰ (۱۵) انّا ارسلنا الیکم رسولاً لا شاهدنا علیکم کما ارسلنا  
الی فرعون رسولاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۱ (۱۶) فعضی فرعون الرسول فاخذنه اخذاً  
وبیلاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۲ (۱۷) فکیف تتقون ان کفرتم یوماً یجعل الولدان  
شیباً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۳ (۱۸) السماء متطریبه ذ کان وعده مفعولاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۴ (۱۹) ان هذه تذکرة فمن شاء اتخذ الی ربہ  
سبیلاً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۲/۹
- ۵۱۵ (۲۰) ان ربک یعلم انک تقوم ادنی من ثلثی الیل ونصفه  
وثلثه وطائفة من الذین معک ذ والله یقدر الیل والنهار ذ علم  
ان لن تحصوه فتاب علیکم فاقرؤا ما تیسر من القرآن ذ علم ان  
سیکون منکم مرضی لا وأخرون یضربون فی الارض یتفتنون

من فضل الله لا وأخرون يقاتلون في سبيل الله على فاقروا  
 ما تيسر منه لا واقيموا الصلوة واتوا الزكوة واقرضوا الله قرضاً  
 حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو  
 خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور  
 رحيم ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۴/۹

## سورة المدثر

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۱۶ (۱) یا ایها المدثر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۷۹/۹

۵۱۷ (۲) وربک فکبر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۸۲/۹

۵۱۸ (۳) وثیابک فطهر ☆ \_\_\_\_\_ ۲۸۲/۹

## سورة الانسان

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۱۹ (۲) انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج على نبتلیه فجعلناه

سمیعاً بصیراً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۸۳/۹

۵۲۰ (۳) انا هدیته السبیل اما شاكرًا واما کفورًا ☆ \_\_\_\_\_ ۲۸۳/۹

## سورة النبا

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۲۱ (۳۸) یوم یقوم الروح والملائكة صفاً لا یتکلمون الا من

اذن له الرحمن وقال صواباً ☆ \_\_\_\_\_ ۲۹۸/۹

## سورة الفاتحات

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۲۲ (۵) فالمحذرت امراً. ☆ \_\_\_\_\_ ۲۹۹/۹
- ۵۲۳ (۴۰) وامام من خاف مقام ربه ونهى النفس عن  
الهوى. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۲/۹

## سورة التکویر

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۲۴ (۱۵) فلا أقسم بالخنس. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۴/۹
- ۵۲۵ (۲۴) وما هو على الغيب بضنين. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۴/۹

## سورة الانشقاق

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۲۶ (۱۸) والقمر اذا انشق. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۶/۹

## سورة الاعلى

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۲۷ (۱۳) ثم لا يموت فيها ولا يحيى. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۸/۹
- ۵۲۸ (۱۵) وذكرا سم ربه فصلي. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۹/۹

## سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۲۹ (۶) ليس لهم طعام الا من ضريع. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۰۹/۹
- ۵۳۰ (۷) لا يسمن ولا يغنى من جوع. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۰/۹

## سورة البلد

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۳۱ (۱) لا أقسم بهذا البلد. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۰/۹

۵۳۲ (۲) وانت حل بهذا البلد ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۱/۹

## سورة الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۳۳ (۱۳) فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها ☆ \_\_\_\_\_ ۳۷۴/۹

## سورة الضحیٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۳۴ (۱) والضحیٰ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۳۵ (۲) واللیل اذا سجدی ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۳۶ (۳) ماودعک ربک وما قلی ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۳۷ (۴) وللآخرة خیر لک من الاولیٰ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۳۸ (۵) ولسوف یعطیک ربک فترضی ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۳۹ (۶) الم یجدک یتیمًا فآویٰ ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۶/۹

۵۴۰ (۱۱) واما بنعمة ربک فحدث ☆ \_\_\_\_\_ ۳۱۸/۹

## سورة الم نشرح

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

۵۴۱ (۴) ورفعنا لک ذکرک ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۱/۹

۵۴۲ (۷) فاذا فرغت فانصب ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۱/۹

۵۴۳ (۸) والی ربک فارغب ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۲/۹

## سورة العلق

بسم الله الرحمن الرحيم



- ۵۴۴ (۹) اَرءَيتَ الَّذِي يَنْهَى. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۲/۹
- ۵۴۵ (۱۰) عَبْدًا اِذَا صَلَّى. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۸/۹

## سورة الماعون

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۴۶ (۴) قَوِيلٌ لِّلْمُصَلِّينَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۲۸/۹
- ۵۴۷ (۵) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۱/۹

## سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۴۸ (۱) اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۵/۹

## سورة المسد

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۴۹ (۱) تَبَتَّ يَدَا اَبِي لَهَبٍ وَتَبَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۵/۹
- ۵۵۰ (۲) مَا اَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۵/۹
- ۵۵۱ (۳) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۳۵/۹
- ۵۵۲ (۴) وَاَمْرَاتِهِ حَمَالَةَ الْعَطَبِ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۲/۹
- ۵۵۳ (۵) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۲/۹

## سورة الاخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۵۵۴ (۱) قُلْ هُوَ اللهُ اَحَدٌ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۲/۹
- ۵۵۵ (۲) اللهُ الصَّمَدُ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۲/۹
- ۵۵۶ (۳) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۴/۹
- ۵۵۷ (۳) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۴/۹



۵۵۸ (۴) ولم یکن له کفوا احد ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۴/۹

## سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۵۹ (۳) ومن شر غاسق اذا وقب ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۵/۹

## سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۶۰ (۱) قل اعوذ برب الناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۵/۹

۵۶۱ (۲) ملك الناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۵/۹

۵۶۲ (۳) اله الناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۵/۹

۵۶۳ (۴) من شر الوسواس الخناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۶/۹

۵۶۴ (۵) الذي يوسوس في صدور الناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۶/۹

۵۶۵ (۶) من الجنة والناس ☆ \_\_\_\_\_ ۳۴۷/۹



# جامع الاحادیث مکمل دس جلدوں کا اجمالی خاکہ

- (۱) مقدمہ: تقاریظ، مشارح، تدوین حدیث، حالات محدثین و فقہاء۔ اصطلاحات حدیث
- (۲) جلد اول: حدیث (۱) تا (۱۰۱۶) کل احادیث (۱۰۱۶)
- (۳) جلد دوم: حدیث (۱۰۱۷) تا (۱۹۳۹) کل احادیث (۹۳۳)
- (۴) جلد سوم: حدیث (۱۹۴۰) تا (۲۸۰۰) کل احادیث (۸۵۱)
- (۵) جلد چہارم: حدیث (۲۸۰۱) تا (۳۶۶۳) کل احادیث (۸۶۳)
- (۶) جلد پنجم: فہارس۔ فہرست آیات، احادیث، عنوانات، مسائل خمینیہ، اطراف حدیث، حالات راویان حدیث،
- (۷) جلد ششم: حدیث (۳۶۶۴) تا (۴۱۳۴) کل احادیث (۴۷۱)
- (۸) جلد ہفتم: تفسیر سورۃ فاتحہ تا سورۃ نساء کل آیات (۱۳۲)
- (۹) جلد ہشتم: تفسیر سورۃ مائدہ تا سورۃ فرقان کل آیات (۲۱۶)
- (۱۰) جلد نہم: تفسیر سورۃ شعراء تا سورۃ ناس کل آیات (۲۱۷)

﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾

